

الدعوة الإباضية في البصرة
نشأتها وتطورها ودور حملة العلم في انتشارها
حتى (١٦٠هـ / ٧٧٦ م)
(دراسة تاريخية)

سعود بن ناصر بن خليفة المنذري

مشروع بحثي مقدم لاستكمال متطلبات الحصول على درجة الماجستير
في الآداب تخصص : التاريخ

قسم التاريخ
كلية الآداب والعلوم الاجتماعية
جامعة السلطان قابوس
سلطنة عمان

يونيو ٢٠١٠ م

لجنة المشروع البحثي / الرسالة

اسم الطالب : سعود بن ناصر بن خليفة المنذري الرقم الجامعي : ١٢١٤٩

عنوان الرسالة : الدعوة الإباضية في البصرة نشأتها وتطورها ودور حملة العلم في انتشارها
حتى (١٦٠هـ / ٧٧٦ م) . (دراسة تاريخية)

لجنة المشروع البحثي / الرسالة

١- المشرف : أ. د. فاروق عمر فوزي

الدرجة العلمية : أستاذ

القسم : التاريخ

الكلية : الآداب والعلوم الاجتماعية / جامعة السلطان قابوس

التوقيع :  التاريخ : ٢٠١٠ / ٦ / ٦

لجنة مناقشة المشروع البحثي / الرسالة

لجنة مناقشة المشروع البحثي / الرسالة

١- رئيس اللجنة : د. عبدالرحمن صومكس

الدرجة العلمية : أستاذ

القسم : الأحياء والعمل الاصطناعي

الكلية / المؤسسة : الآداب والعلوم الاصطناعية

التوقيع : د. عبدالرحمن صومكس التاريخ : ٢٠١٠ / ٦ / ٦ م

٢- المشرف الرئيس : أ. د. فاروق عمر فوزي

الدرجة العلمية : أستاذ

القسم : التاريخ

الكلية : الآداب والعلوم الاجتماعية / جامعة السلطان قابوس

التوقيع : التاريخ : ٢٠١٠ / ٦ / ٦ م

٣- العضو (ممثل رئيس القسم) : د. بدر بن هلال الملون

الدرجة العلمية : أستاذ مساعد

القسم : التاريخ

الكلية / المؤسسة : الآداب والعلوم الاجتماعية

التوقيع : التاريخ : ٢٠١٠ / ٦ / ٦ م

٤- الممتحن الخارجي : د. صلاح الدين

الدرجة العلمية : أستاذ مساعد

القسم : التاريخ

الكلية / المؤسسة : الآداب والعلوم الاجتماعية

التوقيع : التاريخ : ٢٠١٠ / ٦ / ٦ م

الإهداء

اهدي هذا العمل الى ...

ابي العزيز ... الناصح لي دوماً

أمي الحبيبة ... رمز العطاء بلا حدود

زوجتي الغالية أم الفيصل ... عنوان التضحية والوفاء

أبنائي الفيصل والفضل وفيء ... النجوم التي تُنير دربي

إخوتي وأخواتي ...الذين مدوا لي يد العون في كل حين

كل مهتم بالتاريخ ... وباحثٍ عن الحقيقة

الشكر والتقدير

في البداية اشكر الله تعالى الذي أمد في عمري ورزقني الصحة والعافية لإتمام هذا العمل ، ثم أتقدم بخالص الشكر والامتنان إلى الأستاذ الدكتور فاروق عمر فوزي - أمد الله في عمره - الذي شرفني بموافقته بان يكون مشرفاً على هذه الدراسة وكانت إرشاداته ونصائحه وملاحظاته القيمة نبراساً ينير لي الدرب وأسهمت في ظهور الدراسة بهذا الشكل كما قدم لي الدعم المعنوي الكبير بعباراته التشجيعية التي كانت وما زالت وساماً على صدري وحفرتني تلك العبارات على المواصله على الرغم من الظروف والصعوبات التي عانيت منها في فترة الدراسة ، واثني الشكر والامتنان لأساتذتي الكرام في قسم التاريخ بكلية الآداب والعلوم الاجتماعية في جامعة السلطان قابوس ، على نصائحهم وتوجيهاتهم البناءة .

و لا أنسى أن أتقدم بالشكر والتقدير لموظفي المركز الثقافي بجامعة السلطان قابوس واطح بالشكر الفاضل سعيد بن هلال الحاراضي الذي كان بمثابة الأخ في تعامله الراقى ومده يد العون في الوصول إلى المصادر والمخطوطات الموجودة في المركز بكل يسر ، والشكر موصول إلى موظفي مكتبة جامع السلطان قابوس الأكبر ومكتبة السيد محمد بن احمد البوسعيدى ، كما اشكر موظفي دائرة المخطوطات والوثائق ومكتبة وزارة التراث والثقافة .

ثم أتقدم بخالص الشكر والامتنان لجميع أفراد عائلتي الذين ما فتئوا ينصحوها لي ويحفزوني بتشجيعهم المتواصل ، وساهموا في تذليل الكثير من الصعوبات ، كما اشكر أخي هلال بن ناصر المنذري الذي قام بمراجعة ملخص البحث باللغة الانجليزية ، ولا يفوتني أن اشكر جميع زملاء الدراسة وعلى رأسهم رفيق دربي أبو الخطاب عامر بن سعيد الغافري وزميلتي العزيز سليمان بن سعيد بن حبيب الكيومي ، اللذان كانا خير عون لي .

ولا بد من تقديم الشكر والعرفان لآخواني في المديرية العامة للمدارس الخاصة وفي مقدمتهم المدير العام الفاضلة عائشة بنت احمد بن سويدان البلوشية ، على ما قدموه لي من عون وتشجيع للمواصله والاستمرار ، ودورهم في تذليل الكثير من الصعوبات والعقبات . وفي الختام اشكر كل من ساهم في إتمام هذه الدراسة .

ملخص البحث

عنوان الدراسة : الدعوة الإباضية في البصرة نشأتها وتطورها ودور حملة العلم في انتشارها حتى (١٦٠هـ / ٧٧٦م) (دراسة تاريخية) .

إعداد : سعود بن ناصر بن خليفة المنذري .

هدفت هذه الدراسة إلى توضيح أهمية الدعوة الإباضية في البصرة ودورها الفاعل في سير الأحداث التاريخية وعلاقتها مع الدولة الإسلامية والحركات الإسلامية التي عاصرتها ، وتسليط الضوء على التنظيم الدعوي السري الذي أسسه الإمام جابر بن زيد الأزدي ، وطوره الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، والتوسع في إبراز دور حملة العلم وإسهامهم في نجاح هذه الدعوة وانتشارها خارج البصرة . وقد اتبع الباحث في هذه الدراسة منهج الاستقراء والتحليل والمقارنة بين الروايات والآراء ذات الصلة بالموضوع ونقد تلك الروايات ومحاولة التوفيق بينها ، بعد تتبع المصادر التاريخية والفقهية الإباضية وغير الإباضية .

وتتكون هذه الدراسة من تمهيد وأربعة فصول ، وقد تناول التمهيد بيئة البصرة الاجتماعية والثقافية في القرنين الأول والثاني للهجرة وأثرها في قيام الدعوة ، أما الفصل الأول فتتبع الباحث فيه معالم التطورات السياسية في الدولة الإسلامية وأثرها في نشأة الإباضية منذ بروز مسألة الخلافة وصولاً إلى حادثة التحكيم وظهور القعدة المعتدلين ، وفي الفصل الثاني تطرق الباحث إلى ظهور عبد الله بن أباض ودوره السياسي والدعوي والتركيز على علاقة جابر بن زيد الأزدي بالإباضية في المرحلة السرية ، ودوره في بداية التنظيم الدعوي السري الإباضي في البصرة وفي الفصل الثالث تحدث الباحث عن الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة وقيادته للدعوة الإباضية ودوره في تطوير تنظيماتها وأساليبها السرية وتصنيف المجالس السرية ، وأما الفصل الرابع فقد فصل الباحث فيه الحديث عن " حملة العلم " ودورهم في انتشارها الدعوة الإباضية خارج البصرة ، وتتبع نتائج عملهم في اليمن وعمان وشمال أفريقيا ، وأما الخاتمة فقد أكد الباحث فيها على النتائج التي توصل إليها من خلال هذه الدراسة ، وأهمها : أن التنظيم الدعوي الإباضي في البصرة الذي أسسه جابر بن زيد الأزدي - إمام الإباضية الأول - ، وطوره خليفته أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي الذي كون ما عرف " بحملة العلم " ، قد أسهم في انتشار الدعوة الإباضية وقيام إمامات - دُول - إباضية في اليمن وعمان والمغرب (شمال أفريقيا) ، وأن " حملة العلم الإباضية " كانوا من أهم العوامل التي ساعدت على بقاء الإباضية واستمرارها .

ABSTRACT

Topic of study: Ibādi movement (Dāwa) in Basra genesis and evolution and the role of "Hamalat Alilm" to spread the campaign till 160 AH / 776 AD. Historical Study

By : Saud bin Nasser bin Khalifa Al Mantheri.

This study aimed to clarify the importance of Ibādi movement (Dāwa) in Basra, and their active role in functioning the historical events and its relation with the Islamic state along with Islamic movements at that time. Indeed, It sheds light on the secret Islamic party founded by Imam Abu Shathā Jabir bin Zayd Al-azdi, and elaborated by Imām Abu Ubayda Muslim ibn Abi Karima. It focuses on the expansion of movement by the vital role of Ibādi scholars "Hamalat Alilm" and their successful contributions to extend outside Basra. The researcher follows up in this study an extrapolation method of analysis and comparison among the historical and jurisprudential Ibādi stories and opinions that are related to Ibādi movement. The researcher also criticizes some narratives and attempts to reconcile them.

This study consists of the preface and four chapters. Essentially, it introduces the social and cultural environment in Basra in the first and second centuries of the prophet migration and its impact on the movement. In the first chapter, the researcher profoundly follows up the characteristics of political developments in the Islamic state and its impact on the emergence of Ibādi movement. That period was through the emergence of the issue of succession (Khalāfa) till the incident of the arbitration (Muhakkima) that leads to the emergence of compromisers and militants (Qa'ada Al-Matadalīn). In the second chapter, the researcher elucidates the emergence of Abdullah bin Ibād and his political and spiritual role in extending the Ibādi. Besides that, the researcher concentrates on the relationship which involving Jabir bin Zayd Al-azdi with Ibādi in the confidential stage, and his role in founding the secret Ibādi religious teaching organization in Basra. However, in the third chapter, the researcher mentions Imam Abu Ubayda Muslim ibn Abi Karima and his leadership to Ibādi movement and his role in the development of its regulations and its private methods. Moreover, the chapter points out the secret classification councils which Imam Abu Ubayda put. In the fourth chapter, the researcher specifies the role of Ibādi scholars or campaign of science "Hamalat Alilm" and their roles in the proliferation of Ibādi movement outside Basra. Certainly, the researcher pursues the Ibādi scholars' activities in Yemen, Oman and North Africa. In the conclusion, the researcher defines the most important points that have been mentioned through this study; the most important ones are: the Ibādi movement was founded by Imam Jabir bin Zayd Al-azdi (first Ibādi Imam). Secondly, the Ibādi movement was developed by his successor, Abu Ubayda Muslim ibn Abi Karima Al-Tamimi who contributed in creating Ibādi scholars or campaign of science "Hamalat Alilm" In fact, these factors have facilitated the spread of Ibādi movement (Dāwa) , and the establishment of the entitled Ibādi Imamat (States) in Yemen, Oman and Morocco (north Africa). Above all, Ibādi scholars or campaign of science "Hamalat Alilm" were the most important factor that helped the survival of Ibādi and assured its permanence.

قائمة المحتويات

م	الموضوع	الصفحة
١	لجنة المشروع البحثي .	أ
٢	لجنة مناقشة المشروع البحثي .	ب
٣	الإهداء .	ت
٤	الشكر والتقدير .	ث
٣	ملخص الدراسة باللغة العربية .	ج
٤	ملخص الدراسة باللغة الانجليزية .	ح
٥	قائمة المحتويات .	خ
٦	الرموز والاختصارات .	ز
٧	المقدمة .	١
٨	التمهيد : بيئة البصرة الاجتماعية والثقافية في القرنين الأول والثاني للهجرة / السابع والثامن للميلاد .	١٦
٩	أولا : تأسيس مدينة البصرة .	١٧
١٠	ثانيا : بيئة البصرة الاجتماعية .	٢٠
١١	ثالثا : بيئة البصرة الثقافية .	٢٢
١٢	الفصل الأول : معالم التطورات السياسية في الدولة الإسلامية وأثرها في نشأة الإباضية .	٢٤
١٣	أولا : مسألة الخلافة وأثرها في ظهور الإباضية .	٢٤
١٤	ثانيا : حادثة التحكيم بين علي ومعاوية .	٣٠
١٥	ثالثا : التوجه إلى حروراء ووقعة النهروان .	٣٣
١٦	رابعا : ظهور القعدة المعتدلين .	٤٢
١٧	خامساً : القعدة بعد وفاة أبي بلال مرداس بن حدير .	٤٧
١٨	الفصل الثاني : الدعوة الإباضية وبداية التنظيم السري .	٥١
١٩	أولا : ظهور عبد الله بن أباض ودوره السياسي والدعوي في مرحلة الكتمان .	٥١
٢٠	١- أصل تسمية الإباضية .	٥١

٥٧	٢١	٢- التعريف بعبد الله بن أباض .
٥٨	٢٢	أ - نسبه وحياته .
٦١	٢٣	ب - ملامح شخصيته .
٦٣	٢٤	٣- دوره السياسي و الدعوي .
٧٢	٢٥	ثانياً : الإمام جابر بن زيد الأزدي .
٧٢	٢٦	١- ترجمته .
٧٢	٢٧	أ- نسبه ومولده .
٧٣	٢٨	ب- شيوخه ومكانته العلمية .
٧٧	٢٩	ج - تلاميذه .
٧٨	٣٠	د - آثاره العلمية .
٨١	٣١	هـ - زهده وورعه .
٨٣	٣٢	و- وفاته .
٨٦	٣٣	٢- علاقته بالأباضية في المرحلة السرية .
٩٥	٣٤	٣- جابر وبداية التنظيم الدعوي السري في البصرة .
١٠٣	٣٥	٤- سياسته تجاه السلطة الأموية زمن الحجاج بن يوسف الثقفي (٧٥٠هـ / ٦٩٤ م - ٩٥ هـ / ٧١٣ م) .
١١٢	٣٦	الفصل الثالث : الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة وقيادته للدعوة الأباضية وتطوير تنظيماتها السرية .
١١٣	٣٧	١- سيرة أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة .
١١٣	٣٨	أ - نسبه ومولده .
١١٤	٣٩	ب - شيوخه ومكانته العلمية .
١١٥	٤٠	ج - تلاميذه .
١٢٠	٤١	د - زهده وورعه .
١٢٢	٤٢	هـ- وفاته .
١٢٣	٤٣	٢- أبو عبيدة قائدا للدعوة وسياسته تجاه السلطة الأموية .

٤٤	٣- تطوير تنظيمات الدعوة الأباضية وأساليبها .	١٣٢
٤٥	٤- تصنيف المجالس السرية .	١٤٠
٤٦	٥- الشخصيات الأباضية التي برزت في فترة قيادة ابو عبدة للدعوة .	١٤٦
٤٧	أ - أبو نوح صالح الذهان .	١٤٦
٤٨	ب - أبو حيان مسلم بن عبد الله الأعرج .	١٤٧
٤٩	ج - ضمام بن السائب العبدي .	١٤٨
٥٠	د- جعفر بن السماك العبدي .	١٤٩
٥١	هـ - حاجب أبو مودود الطائي .	١٥٠
٥٢	الفصل الرابع : حملة العلم ودورهم في نجاح الدعوة وانتشارها خارج البصرة	١٥٦
٥٣	أولاً : حملة العلم : طرق اختيارهم وأساليبهم في الدعوة :	١٥٨
٥٤	ثانياً : أسماءهم وأنسابهم وحياتهم :	١٦٢
٥٥	أ - حملة العلم الى اليمن :	١٦٣
٥٦	١- عبد الله بن يحيى بن عمر الكندي .	١٦٣
٥٧	٢- أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح .	١٦٥
٥٨	٣- أبو أيوب وائل بن أيوب الحضرمي .	١٦٦
٥٩	ب - حملة العلم إلى عمان :	١٦٧
٦٠	١ - بشير بن المنذر النزواني .	١٦٩
٦١	٢ - محمد بن المعلّى الكندي .	١٧٢
٦٢	٣ - المنير بن النير الريامي الجعلاني .	١٧٥
٦٣	٤ - موسى بن أبي جابر الإزكوي .	١٨٠
٦٤	ج - حملة العلم إلى المغرب (شمالي إفريقيا) :	١٨٣
٦٥	١ - أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري .	١٨٤
٦٦	٢ - عبد الرحمن بن رستم بن بهرام .	١٨٥
٦٧	٣ - عاصم السدراتي .	١٨٧
٦٨	٤ - أبو المنيب إسماعيل بن درّار الغدامسي .	١٨٧
٦٩	٥ - أبو دلود القبلي النفزاوي .	١٨٨

١٨٩	٧٠	ثالثاً : دور حملة العلم ونتائج عملهم :
١٩٠	٧١	أ - دور حملة العلم في حضرموت واليمن وامتداد جهودهم إلى الحجاز .
١٩٠	٧٢	١- البدايات الاولى للدعوة والتهيؤ لإعلان الإمامة .
١٩٩	٧٣	٢- اعلان الإمامة في حضرموت واليمن .
٢٠٢	٧٤	٣- امتداد الدعوة الاباضية الى الحجاز .
٢٠٩	٧٥	ب - نتائج عمل حملة العلم في عمان .
٢٠٩	٧٦	١- بدايات الافكار الاباضية في عمان .
٢١٢	٧٧	٢- انتشار حملة العلم في عمان .
٢١٧	٧٨	٣- اعلان الإمامة الاباضية الاولى في عمان (١٣٢ هـ / ٧٤٩ م) .
٢٢١	٧٩	ج - دور حملة العلم في شمالي افريقيا (المغرب) .
٢٢١	٨٠	أولاً : سلمه بن سعد الحضرمي ودوره في نشر الدعوة الاباضية .
٢٢٦	٨١	ثانياً : حملة العلم الخمسة إلى شمال افريقيا ونتائج عملهم .
٢٢٧	٨٢	١- اعلان إمامة الظهور الاولى في المغرب (١٤٠ هـ / ٧٥٦ م - ١٤٤ هـ / ٧٦٠ م) .
٢٣٣	٨٣	٢- إمامة عبد الرحمن بن رستم وقيام الدولة الرستمية (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) .
٢٣٩	٨٤	الخاتمة .
٢٤٥	٨٥	قائمة المصادر والمراجع .

الرموز والإختصارات

ط : الطبعة .

مخ : مخطوط .

ج : الجزء .

ص : الصفحة . (P)

د . ت : دون تاريخ .

د . ن : دون ناشر .

د . ت . أ : دون تفاصيل اخرى .

د . م : دون مكان للطبع .

د . ط : دون طبعة .

تح : تحقيق .

تر : ترجمة .

هـ : هجري .

م : ميلادي .

ت : تاريخ الوفاة .

ق : القرن .

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الهادي الأمين المبعوث رحمة للعالمين ونورا وضياء للناس أجمعين ، اللهم صلِّ عليه وعلى صحابته ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين ، وبعد... .

ناقش الباحث في هذه الدراسة الدعوة الاباضية في البصرة نشأتها وتطورها ودور حملة العلم في انتشارها خارج البصرة ، ونتائج عملهم حتى قيام الدولة الرستمية (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) الذي يمكن اعتباره من اهم الانتصارات السياسية التي حققها حملة العلم الاباضية حيث انه بعد هذا التاريخ بدأ دور حملة العلم يتناقص تدريجياً ، وسيركز الباحث على الجانب السياسي للدعوة محاولا عدم إغفال الجوانب الاجتماعية والفكرية للدعوة متى توفرت المادة العلمية .

كانت البصرة في القرنين الأول والثاني للهجرة / السابع والثامن للميلاد مركزا علميا بارزاً ، وملتقى للثقافة والمعرفة ، وعاصمة لنشأة مختلف العلوم الإنسانية ، وقامت الدعوة الاباضية في تلك البقعة من العالم الإسلامي ، ويمكن القول أن البصرة كانت بحق حاضنة الدعوة الاباضية.

تعود الجذور الأولى للدعوة الاباضية إلى النصف الثاني من القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي ، ففي الوقت الذي كان فيه الأزارقة والنجدات يقومون بثوراتهم ضد الأمويين ويتعرضون من جراء ذلك للقتل والتشريد ، ويواجهون السخط والاستتكار من قبل المسلمين كانت هناك جماعة انبثقت بعد معركة النهروان ، وآثرت السلم وعدم اللجوء إلى السيف أو

العنف لفرض آرائها وكونت هذه الجماعة البذرة التي أنتجت فيما بعد ما عرف في التاريخ الإسلامي بالدعوة الإباضية.

وكان جابر بن زيد الأزدي العُماني هو إمامها الأول ، الذي هذب مبادئها وأوضح معالمها في سرية تامة في البصرة بالعراق ، ثم لما توفي - (٩٣هـ/ ٧١١ م أو ٩٦هـ / ٧١٤ م) ، تولى قيادتها الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي ، الذي استطاع بلباقته وحنكته أن ينطلق بالدعوة الإباضية من المرحلة السرية إلى المرحلة العلنية.

ويمكن القول أن الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة هو منظم الدعوة الإباضية ، فقد قام بتطوير تنظيمات المجالس السرية وأعمالها ، وعلى الرغم من أن بعض هذه المجالس كان موجوداً منذ الأيام الأولى لقيام حركة القعدة ، فإن الفضل يعود للإمام أبا عبيدة في توضيح معالم هذه المجالس وتصنيف وظائفها ، كما أنه أسس ما يسمى " بحملة العلم " ، وقد أسهم هؤلاء في نشر الدعوة الإباضية خارج البصرة ، وتحقيق عدة انتصارات سياسية في اليمن وعمان وشمال إفريقيا .

وترجع أهمية الدعوة الإباضية في القرون الإسلامية الأولى لعدة أسباب منها :

- ١- العلماء البارزون الذين أنجبته ، ونذكر منهم على سبيل المثال لا الحصر : مؤسس المذهب الإباضي الإمام جابر بن زيد ، وعبد الله بن أباض ، وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة والإمام الربيع بن حبيب الفراهيدي .
- ٢- استمرارها وبقائها في حين انهارت معظم الحركات الإسلامية التي قامت في تلك الفترة.
- ٣- دورها الفاعل في سير الأحداث التاريخية ، وعلاقتها مع الدولة الإسلامية والحركات الإسلامية التي عاصرتها.
- ٤- الفكر السياسي والعقدي ، الذي أنتجته وتوارثته جيلا بعد جيل .

جاء اختيار الباحث لموضوع الدعوة الاباضية بعد تفكير عميق ، واطلاع على الدراسات الحديثة والمخطوطات التي تم طباعتها ، وعلى الرغم من أن هذا الموضوع ، قد تناوله بعض الباحثين بصورة أو بأخرى ، إلا أن اغلب تلك الدراسات لم تكن تاريخية ، بل نجد معظمها دراسات فكرية او عقدية بالدرجة الاولى ، كما تقدم العهد على الدراسات التاريخية التي تطرقت للموضوع - كدراسة عمرو النامي ومهدي طالب هاشم وعوض خليفات - ، حيث اعتمدت هذه الدراسات بشكل كبير على مخطوطات غير محققة ، فقد تم تحقيق العديد من المخطوطات ذات العلاقة بالموضوع قيد الدراسة ، كما ظهرت بحوث ودراسات حديثة أثرت هذا الموضوع وجعلته مجالا خصبا يمكن أن يضيف فيه الباحث الشيء الجديد ، كما تيسرت لدينا مصادر إباضية مغربية أعطتها وجهة النظر المغربية في الدعوة.

كما ان هذه الدراسة تربط بين المصادر غير العمانية والمصادر المحلية ذات الصلة بموضوع الدراسة ، لإعطاء الدعوة الاباضية حقها من التنقيب والتدقيق ، ومقابلة الروايات والترجيح بينها بالرجوع الى الفكر والمعتقدات الاباضية ، كما وضحت الدراسة مسلك وأفكار الاباضية المعتدلة للتمييز بينهم وبين الفرق المشددة من الخوارج ، لان العديد من المؤرخين والباحثين قد خلطوا - قصداً او من غير قصد - بين الاباضية وفرق الخوارج الأخرى .

وتكمن أهمية الدراسة في التركيز على دور حملة العلم في نجاح الدعوة الاباضية وانتشارها في المشرق والمغرب ، وهو الجانب الذي لم يلق حظاً وافراً من البحث على الرغم من الدور الرئيسي الذي قام به حملة العلم في نشر الدعوة ، وسلطت الدراسة الضوء على نتائج العمل الدعوي في اليمن وعمان وشمال إفريقيا ، والدور الذي قام به " حملة العلم " في

تلك المناطق ، مما أدى إلى قيام امامات اباضية في المشرق والمغرب ، والذي يمكن اعتباره أهم نتائج العمل الدعوي المنظم للحركة الاباضية .

وحاول الباحث جهده ، للتقيب والبحث في المصادر المشرقية والمغربية - الإباضية وغير الإباضية- التي تحدثت عن الدعوة الاباضية في البصرة والدور الرئيس الذي قام به "حملة العلم" في انتشار هذه الدعوة في المشرق والمغرب وتمحيص الروايات المستقاة من هذه المصادر بأسلوب علمي مجرد من العواطف ، وكان الفصل الرابع الفصل الرئيسي للدراسة حيث تطرق فيه الباحث لدور حملة العلم في نشر الدعوة الاباضية خارج البصرة ، وطرق انتشارهم ، وأساليبهم في الدعوة ، والتركيز على نتائج عملهم .

كما هدفت هذه الدراسة إلى الإجابة على السؤال الذي طالما يطرح نفسه ، وهو لماذا نجحت الدعوة الاباضية وانتشرت في المشرق والمغرب واستمرت في بعض البقاع إلى يومنا هذا ؟ بينما فشلت بعض الحركات الأخرى في البقاء . كما أن هذه الدراسة تهدف إلى إلقاء نظرة تمحيصية إلى الوجود الدعوي الإباضي في اليمن وحضرموت والحجاز وعمان وشمال إفريقيا ، وكيف ولماذا ؟ أصبح للإباضية قاعدة كبيرة من الأتباع في تلك البقاع .

لقد واجه الباحث صعوبة كبيرة في الوصول الى المادة العلمية الخاصة بحملة العلم خاصة التي تتحدث عن أسماءهم وانسابهم ونشأتهم الاولى واساليبهم في الدعوة - لاسيما في اليمن- ، حيث لا تسعفنا المصادر التاريخية والفقهية بمادة علمية كبيرة تغطي هذا الموضوع الا ان الباحث حاول جهده للتقيب عن تلك المادة المتناثرة في المصادر التاريخية والفقهية وكتب الأنساب . كما ان الروايات في المصادر التاريخية والآراء التي قدمها الباحثون المحدثين عن الدعوة الاباضية ، كانت متباينة بل ومتناقضة في بعض الاحيان ، فقام الباحث

بتحليل تلك الروايات والآراء ومناقشتها بأسلوب علمي متجرد من العاطفة وتوضيح أسباب قبول أو رفض هذه الروايات ، ومحاولة التوفيق بينها ان أمكن ذلك .

الدراسات السابقة :

من خلال الإطلاع على الدراسات السابقة التي تعرضت لهذا الموضوع ، تبين للباحث أن هذه الدراسات تناولت الموضوع كمحور جزئي ضمن موضوع الكتاب العام ، ولذلك فقد غطت بعض الجوانب وأغفلت جوانب أخرى ، كما ينقصها المصادر التي حققت حديثا والبحوث الجديدة حول الموضوع ، وسيتم الاستعانة بهذه الدراسات ، وتحليل الآراء الواردة فيها ، على أن يتم عرض هذا الموضوع بصورة جديدة ومختلفة عن ما عرض في الدراسات السابقة.

ومن أهم هذه الدراسات :

١- النامي ، عمرو خليفة ، دراسات عن الاباضية ، ترجمة : ميخائيل خوري ، مراجعة ماهر جرار ، دقق وراجع أصوله وعلق عليه : محمد صالح ناصر ومصطفى صالح باجو ط١ ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ٢٠٠١ م .

وهذه الدراسة من الدراسات الأولى التي تحدثت عن الحركة الاباضية وتم ترجمتها مؤخرا إلى اللغة العربية ، ويغلب على هذه الدراسة الجانب العقدي (لاسيما الفصل الرابع وما بعده) ، مع احتوائها على المادة التاريخية ، وتتألف الدراسة من سبعة فصول ، والذي يهمننا هو الفصل الأول الذي يتحدث عن نشأة الاباضية ، والفصل الثاني و الثالث من الدراسة للحديث عن جابر بن زيد الإمام الأول للمذهب الاباضي وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة الإمام الثاني ، وقد استقرنا بهذا الفصل الأخير عند الحديث عن حملة العلم ، حيث أن الدراسة

تطرقت في هذا الفصل إلى حملة العلم ودورهم في شمال إفريقيا - بشكل غير مفصل -
وخصصت الدراسة الفصول الأخرى للفقہ والعقيدة وعلم الكلام .

٢- هاشم ، مهدي طالب ، **الحركة الاباضية في المشرق العربي** ، نشأتها وتطورها حتى
نهاية القرن الثالث الهجري ، ط ١ ، دار الاتحاد العربي للطباعة ، بغداد ، ١٩٨١ م .

وهذه الدراسة من الدراسات التاريخية الهامة التي تطرقت لموضوع الحركة الاباضية
وهي في اصلها اطروحة ماجستير في كلية الاداب جامعة بغداد ١٩٧٧ م ، بإشراف الاستاذ
الدكتور فاروق عمر فوزي ، وتحتوي هذه الدراسة على سبعة فصول وملاحق ، وقد خصص
الباحث الفصل الأول لنقد وتحليل مصادر الدراسة ، مما أفاد الباحث في تتبع تلك المصادر
وتدعيمها بمصادر حديثة لم يطلع عليها مهدي طالب هاشم ، والاستعانة ببعض المصادر
الاباضية العمانية التي لم تقع يد مهدي عليها . والرجوع إلى العديد من المخطوطات التي
استندت عليها الدراسة ولم تكن محققة آنذاك وحققت الآن .

كما أن الباحث خصص فصلا كاملا للدعوة الاباضية في البصرة في مرحلة الكتمان
وتحدث عن النشاط السياسي للدعوة في اليمن وحضرموت ، وفي الفصل الرابع تطرق الباحث
إلى بدايات الدعوة الاباضية بعمان ، ولم يتطرق الى الدعوة في شمالي افريقيا ودور حملة
العلم هناك ، أما الفصول اللاحقة فإنها تتحدث عن فترة زمنية بعيدة عن موضوع الدراسة .

والحق أن هذه الدراسة ، كانت ركيزة أساسية انطلقت منها نحو آفاق جديدة للبحث
وتتبع بعض الجوانب التي لم يعطيها الباحث حقها من التفصيل - كدور حملة العلم في نشر
الدعوة - وتفصيلها وإيضاحها بصورة أكبر . وتتبع الآراء والروايات التي أوردها ومناقشتها .

٣- خليفات ، عوض محمد ، نشأة الحركة الإباضية ، مطابع دار الشعب ، الأردن ، عمان ١٩٧٨ م .

خصص الباحث الباب الثاني من دراسته لظهور الخوارج وتفسير الإباضية لنشأة الخوارج مستندا إلى المصادر الإباضية . كما تطرق في الباب الثالث لظهور الخوارج المعتدلين - القعدة - . أما في الباب الرابع و الخامس والسادس فقد تطرق الباحث لرجال الدعوة البارزين . وتطرق الباحث في الفصل الثاني من الباب السابع إلى تأسيس الإمامة في عمان واهم ما ميز هذه الدراسة ، الآراء والتعليقات التي يعرضها المؤلف التي لا بد من مناقشتها وتحليلها على ضوء ما توفر لدينا من مصادر جديدة .

ومنذ السبعينات من القرن الماضي وحتى الوقت الحاضر توفر لدينا مصادر جديدة نشرت أو حققت ، هذا إضافة إلى جملة من البحوث الحديثة ، ومن هنا كان الدافع لإعادة النظر في الآراء التي وردت في الدراسات السابقة .

تقسيمات الدراسة :

تم تقسيم الدراسة إلى مقدمة وتمهيد وأربعة فصول ، وقد احتوت المقدمة على أهمية الدراسة وأهدافها ، واهم الدراسات السابقة ، مع تحليل للمصادر الرئيسية للدراسة ، أما التمهيد فقد تناول فيه الباحث تأسيس مدينة البصرة ، ثم تطرق لبيئة البصرة الثقافية والاجتماعية في القرنين الأول والثاني للهجرة / السابع والثامن للميلاد وأثرها في نشأة الدعوة الإباضية في تلك البقعة .

الفصل الأول : (معالم التطورات السياسية في الدولة الإسلامية) : ويناقد مسألة الخلافة وأثرها في ظهور الاباضية وصولاً لحادثة التحكيم بين علي ومعاوية ثم توجه معارضو التحكيم الى حروراء ووقعة النهروان وظهور القعدة المعتدلين ، وفي ختام هذا الفصل تم وصف حالة القعدة بعد وفاة أبي بلال مراس بن حدير .

الفصل الثاني : (الدعوة الأباضية وبداية التنظيم السري) : تتبع هذا الفصل ظهور عبد الله بن أباض واصل تسمية الاباضية مع التعريف بهذه الشخصية والتركيز على دورها السياسي والدعوي في مرحلة الكتمان . ثم ركز هذا الفصل على الإمام جابر بن زيد الأزدي ، وحياته وعلاقته بالأباضية في المرحلة السرية ، ثم وضع علاقة جابر بالاباضية ، وبداية التنظيم الدعوي السري في البصرة ، وفي نهاية الفصل تم التطرق لسياسة جابر بن زيد تجاه السلطة الأموية زمن الحجاج بن يوسف الثقفي .

الفصل الثالث : (الإمام أبو عبدة مسلم بن أبي كريمة وقيادته للدعوة الأباضية) وتناول سيرة أبي عبدة مسلم بن أبي كريمة ، ثم دوره كقائد للدعوة الاباضية وسياسته تجاه السلطة الأموية ، وإسهامه في تطوير تنظيمات الدعوة الأباضية وأساليبها وتصنيف المجالس السرية ، ثم تتبع هذا الفصل الشخصيات الأباضية التي برزت في فترة قيادة أبي عبدة للدعوة.

الفصل الرابع : (حملة العلم ودورهم في نجاح الدعوة وانتشارها خارج البصرة) : وهو الفصل الرئيس للدراسة ، وقد استهل بالتعريف بحملة العلم وطرق اختيارهم وأساليبهم في الدعوة ، ثم تتبع أسماءهم وأنسابهم وحياتهم حسب المناطق التي أوفدوا اليها ، ثم رصد هذا الفصل دور حملة العلم ونتائج عملهم في اليمن ، ثم عمان ، وكذلك في شمالي إفريقيا (المغرب) ، كما بين هذا الفصل إسهام حملة العلم في قيام امامات او دول في هذه الاقاليم .

تحليل المصادر الرئيسية للدراسة :

اعتمد الباحث على العديد من المصادر الاباضية وغير الاباضية المشرقية والمغربية التي تطرقت لموضوع هذه الدراسة ، وسنقتصر في هذا التحليل على عرض بعض منها (تم ترتيبها تاريخياً) .

أولاً : المصادر الاباضية التاريخية والفقهية :

١-المصادر التاريخية :

- أبو زكريا ، يحيى بن ابي بكر الورجلاني ، (ت : بعد ٤٧٤ هـ / ١٠٨١ م) ، سير الائمة واخبارهم :

يعد هذا الكتاب من أقدم كتب السيرة الاباضية ، التي وصلتنا عن شمالي افريقيا (المغرب) ، ونقل عنه الدرجيني والشمأخي وغيرهم ، وتكمن قيمته في الروايات العديدة التي يرويها عن الحادثة الواحدة ، واعتماده على روايات لأشخاص معاصرين للأحداث ، الا انه في الغالب لا يصرح بمصادره ، وقد استفاد الباحث من هذا الكتاب عند الحديث عن تأسيس ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة " لحملة العلم " ، وبداية انتشار الدعوة الاباضية في بلاد المغرب ، ودور حملة العلم ونتائج عملهم ، حتى قيام الدولة الرسنمية على الأرجح (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) .

- الدرجيني ، ابي العباس احمد بن سعيد (ت : ٦٧٠ / ١٢٧١ م) ، طبقات المشائخ بالمغرب .

يقع الكتاب في جزئين ، وقام بتحقيقه ابراهيم طلاي ، ومؤلف الكتاب يعد من أشهر علماء درجين ببلاد الجريد (جنوب تونس) ، ويعد كتابه من المصادر التاريخية الهامة في التاريخ ، فيتطرق المؤلف في الجزء الأول الى تاريخ الاباضية في بلاد المغرب ، وقد استفاد الباحث من هذا الجزء خصوصاً عند الحديث عن الدعوة الاباضية في شمالي افريقيا ، بينما تحدث في الجزء الثاني عن رجالات الاباضية حتى عصر المؤلف ، وقام بترتيب الشخصيات الاباضية على شكل طبقات بداية من عام ٥٠ هـ ، وجعل بين كل طبقة وأخرى خمسون عاماً ، وقد اعتمد الباحث عليه في الوصول الى سير العديد من الشخصيات الاباضية ، ولعل اهم ما يميز هذا المصدر تفرد بروايات لم توردها مصادر التاريخ الإسلامي العام .

- الشماخي ، احمد بن سعيد بن عبد الواحد (٩٢٨ هـ / ١٥٢١) ، كتاب السير .

يقع في جزئين ، وقام بتحقيقه احمد بن سعود السيابي ، ومؤلف الكتاب يعد من علماء يفرن بجبل نفوسة من أعمال طرابلس الغرب ، ويعد كتاب السير من المصادر الشاملة ، حيث بدأه من البعثة المحمدية الى عصره ، وقد أورد الشماخي في كتابه السير العديد من الروايات عن ابي سفيان محبوب بن الرحيل القرشي المخزومي ، الذي عاصر الأحداث ، او روى عن من عاصروا ، فكان من المصادر الرئيسة لهذا الكتاب ، كما اعتمد الشماخي على مصادر اخرى كابي زكريا والوسيانى والمزاتي والبغدادي والدرجيني والبرادي ، وترجع أهمية هذا الكتاب بالنسبة للتاريخ الاباضي ، لتناوله سير رجالات الاباضية منذ القرن الأول الهجري / السابع الميلادي وحتى أيام المؤلف ، وانفراده بذكر العديد من الشخصيات والروايات التي لم

تذكرها المصادر الأخرى ، كما أورد العديد من الروايات التي أعانت الباحث في تغطية الكثير من الجوانب التاريخية والفكرية بل والاجتماعية في تاريخ الدعوة الاباضية .

- الرقيشي ، احمد بن عبد الله بن الحسن (ق : ١١ هـ / ١٧ م) ، مخ مصباح الظلام .

ولم يتم تحقيق هذا المخطوط ، وقد عثر الباحث على نسخة للمخطوط بمكتبة السيد محمد بن احمد البوسعيدي تحت رقم (٩٧) ، واستفاد الباحث من هذا المخطوط عند الحديث عن بعض الشخصيات الاباضية والتطورات التاريخية التي مرت بها الدعوة الاباضية لاسيما في اليمن . كما استعان به الباحث عند الحديث عن حملة العلم .

- الازكوي، سرحان بن سعيد بن عمر(ق ١٢هـ/١٨م) ، كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة.

وهذا الكتاب يقع في اربعين باباً ، وقد شكلت القضايا الفقهية والعقدية جزءاً كبيراً من هذا الكتاب ، الا انه يورد الكثير من السير والتراجم والحوادث ، وقد استفاد منه الباحث في تتبع بدايات تبلور فكر الاباضية بعد حادثة التحكيم وصولاً الى انتشار الدعوة الاباضية في اليمن وبلاد المغرب وعمان ، فهو يفصل في بعض الأحداث والوقائع تفصيلاً كبيراً لا نجده في كتب التاريخ الإسلامي العام ، وقد اعتمد الباحث على تحقيق حديث للدكتور حسن النابوده وقد غطى هذا التحقيق جوانب القصور التي كانت في التحقيق السابق ، الذي قام به الدكتور احمد عبيدلي والذي اقتصر على الباب الثالث والثلاثون من الكتاب .

١-المصادر الفقهية :

يمكن القول ان المصادر الفقهية الاباضية من المصادر الدفينة ، حيث يبدو ظاهرها فقهيّاً صرفاً ، الا أنها احتوت في ثناياها الكثير من المعلومات التاريخية ، كما استعان الباحث بالمصادر الفقهية الاباضية ، في توضيح الكثير من الآراء والأفكار العقدية لدى الاباضية وموقفهم من فرق الخوارج المتطرفة ، كما ان هذه المصادر قد أفادت الباحث في الوصول الى كثير من السير والمراسلات بين قيادات الاباضية في البصرة وشخصيات الدعوة الاباضية في اليمن وعمان وبلاد المغرب ، وسلاحظ القارئ ذلك خلال اطلاعه على الدراسة وسنورد بعض هذه المصادر : كتاب جوابات الامام جابر بن زيد الأزدي (ت : ٩٣ هـ / ٧١١ م أو ٩٦ هـ / ٧١٤ م) ، وكتاب الجامع الصحيح ، مسند الإمام الربيع بن حبيب بن عمرو الفراهيدي (ت بين ١٧٥هـ / ٧٩١م - ١٨٠هـ / ٧٩٦م) ، وكتاب بيان الشرع للعلامة محمد بن إبراهيم الكندي (ت ٥٠٨ هـ / ١١١٤ م) ، وكتاب المصنف للعلامة ابي بكر احمد بن عبد الله بن موسى الكندي (ت ٥٧٧هـ / ١١٦١م) ، وكتاب قواعد الإسلام للشيخ إسماعيل بن موسى الجبّطالي (ت: ٧٥٠ هـ / ١٣٤٩ م) ، وكتاب منهج الطالبين وبلاغ الراغبين للشيخ خميس بن سعيد بن علي الشقصي الرستاقى (ق ١١ هـ / ١٦ م) ، وكتاب مشارق أنوار العقول للعلامة نور الدين عبد الله بن حميد بن سلوم السالمي (ت : ١٣٣٢هـ / ١٩١٣ م) ، وكتاب شرح عقيدة التوحيد للشيخ محمد بن يوسف اطفيش (ت ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م) .

ثانياً : المصادر غير الاباضية :

١- مصادر التاريخ الإسلامي العام :

- ابن خياط ، خليفة بن خياط العصفري (ت : ٢٤٠هـ / ٨٥٤ م) ، تاريخ ابن خياط :

وهو من أقدم مصادر التاريخ العام التي وصلتنا ، وقد أفاد هذا المصدر الباحث لاسيما عند الحديث عن الدعوة الاباضية في اليمن ، وامتداد نفوذها الى الحجاز ، وتتبع الانتصارات العسكرية التي حققتها ، فهو يعطي معلومات مفصلة عن المعارك من حيث أعداد الجنود وأعداد القتلى أو الأسرى .

- البلاذري ، احمد بن يحيى بن جابر (ت : ٢٧٩هـ / ٨٩٢ م) ، انساب الأشراف :

ويعد كتاب تاريخي في إطار النسب ، وقد استفاد منه الباحث في كثير من الأحداث التاريخية التي مرت بها الدعوة الاباضية منذ حادثة التحكيم ، كما انه يورد اسماء كثير من الشخصيات الاباضية ، كما أفاد هذا المصدر الباحث في تتبع الدعوة الاباضية في اليمن حيث تتطرق هذا الكتاب الى قيام الامامة الاباضية في ذلك الإقليم بشكل مفصل ، فانفرد بذكر بعض الأحداث التي لم يوردها ابن خياط .

- الطبري ، ابو جعفر محمد بن جرير (ت : ٣١٠هـ / ٩٢٢ م) ، تاريخ الأمم والملوك :

يتميز هذا المصدر بأنه يورد الكثير من الروايات عن الحادثة الواحدة ، فهو يسرد الاحداث بالتفصيل ويعرض وجهات النظر المختلفة ، مما ساهم في وصول الباحث الى كثير من المعلومات الدقيقة والقيمة عن الدعوة الاباضية ، الا ان تعدد الروايات التي يوردها الطبري وتناقضها في بعض الاحيان ، واختلاط غثها بسمينها قد شكل نوع من الصعوبة في تحديد الرواية الأقرب الى الصحة ، وقد ذلل الباحث هذه الصعوبة بالرجوع الى المصادر الأخرى للمقارنة بين الروايات وترجيح الأقرب الى الصحة منها .

٢- المصادر الأدبية :

- المبرد ، محمد بن يزيد (ت : ٢٨٥ هـ / ٨٨٨ م) ، الكامل في اللغة والأدب :

أفاد هذا المصدر في تزويد البحث بمادة علمية غزيرة ، فهو يورد معلومات تاريخية مهمة خاصة ما يتعلق ببداية ظهور الإباضية ، حيث استفاد منه الباحث عند الحديث عند التحكيم ومعركة النهروان والاحداث التي تلت ذلك ، ولعل اهم ما يميز هذا المصدر إيراد بعض الرسائل المتبادلة بين الإباضية والامويين .

- الأصفهاني ، أبو الفرج الأصفهاني (ت : ٣٥٦ هـ / ٩٢٥ م) ، كتاب الأغاني :

ضم هذا الكتاب بين ثناياه مادة تاريخية استفاد منها الباحث ، فالأصفهاني ينقل كثيراً من الروايات عن الطبري ، الا انه تميز بإضافة معلومات تفصيلية ، ولعل اهم ما يميز هذا المصدر انه يزخر بمعلومات حضارية هامة استفاد منها الباحث في بعض المواضع .

٣- المصادر الجغرافية :

وقد استفاد الباحث من هذه المصادر في تحديد كثير من المواقع التي جرت فيها الحروب والمعارك التاريخية ، كما تمت الاستعانة بها لتحديد كثير من مواقع المدن العمانية واليمانية والمغربية ، وتوضيح اثر الموقع الجغرافي في انتشار الدعوة الإباضية في عمان واليمن وشمال أفريقيا ومن ثم قيام الامامة الإباضية في هذه الاقاليم ، ومن هذه المصادر كتاب المسالك والممالك لابن حوقل أبو القاسم النصيبي (ت : ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م) ، وكتاب معجم ما استعجم من اسماء البلاد والمواضع لعبد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي (ت : ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م) ، وكتاب معجم البلدان لشهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي (ت : ٦٢٦ هـ / ١٢٢٨ م) .

ثالثاً : مصادر التاريخ المحلي اليمنية والعمانية والمغربية :

استعان الباحث بالعديد من مصادر التاريخ المحلي اليمنية والعمانية والمغربية التي تطرقت للفترة الزمنية موضوع الدراسة ، وقد استفاد الباحث من هذه المصادر لإظهار وجهة النظر المحلية في الدعوة الاباضية وإبراز أهميتها في سير الأحداث التاريخية في تلك البقاع ومن هذه المصادر : كتاب فتوح افريقية والأندلس لابن عبد الحكم (ت : ٢٥٧هـ / ٨٧٠ م) وكتاب البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب لابن عذاري ابو العباس احمد بن محمد المراكشي (ق ٧هـ / ١٣م) ، ومخطوط قرّة العيون بأخبار اليمن الميمون لعبد الرحمن بن علي بن محمد الزبيدي الشيباني (ت : ٩٤٣هـ / ١٥٣٦م) ، وكتاب تاريخ اهل عمان لمؤلف مجهول ، وكتاب تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان لنور الدين عبد الله بن حميد بن سلوم السالمي (ت : ١٣٣٢هـ / ١٩١٣ م) .

التمهيد :

بيئة البصرة الاجتماعية والثقافية

في القرنين الأول والثاني للهجرة / السابع والثامن للميلاد

أولا : تأسيس مدينة البصرة .

ثانيا : بيئة البصرة الاجتماعية .

ثالثا : بيئة البصرة الثقافية .

أولاً : تأسيس مدينة البصرة :

تعد البصرة أول مدينة أنشأها العرب المسلمون في العراق في العصر الراشدي أبان خلافة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كقاعدة عسكرية للجيش العربية الإسلامية التي توجهت لفتح الأجزاء الجنوبية من العراق ، فقد أدرك الخليفة عمر بن الخطاب أهمية الاستقرار بالنسبة للمقاتلين العرب ، لذلك أمر ومنذ السنوات الأولى لخلافته بتأسيس الأمصار لإقامة المقاتلين وعوائلهم ولتكون قواعد عسكرية ومراكز إدارية ومنطلقاً للجيش العربية الإسلامية^(١).

وأنشأت البصرة في الحد بين صحراء شبه الجزيرة العربية ومناطق الريف والزراعة في العراق ، وكان في مكانها محل يسمى الخريبة^(٢) وكانت تسمى ارض الهند^(٣) ، لأنها الميناء الرئيسي للتجارة مع الهند .

(١) العلي ، صالح احمد ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الأول الهجري ، ط٢ دار الطليعة ، بيروت ، ١٩٦٩ م ، المقدمة ، ص ١٣ - ١٤ . العلي ، صالح احمد ، خطط البصرة ومنطقتها ، مجلة سومر ، ١٩٥٢ م ، ج ٨ ، ص ١٥ .

(٢) الطبري ، محمد بن جرير (ت : ٣١٠ هـ / ٩٢٢ م) ، تاريخ الأمم والملوك ، دار الكتب العلمية بيروت ، ١٤١٧ / ١٩٩٧ م ، ج ٣ ، ص ٥٩٠ . العوتبي ، سلمة بن مسلم (من علماء القرن ٥ هـ / ١١ م) ، الأنساب ، تح محمد إحسان النص ، ط ٤ ، مطبعة الألوان الحديثة ، ٢٠٠٦ م ، ج ١ ص ٣٦٢ و ج ٢ ، ص ٦٢٨ . العلي التنظيمات الاجتماعية ، ص ٣٧ .

(٣) ابن سعد ، محمد بن سعيد بن منيع (ت : ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م) ، الطبقات الكبرى ، تح : محمد عبد القادر عطا ، ط ٢ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م ، ج ٧ ، ص ٢ . الطبري المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٥٩٠ . الأعظمي علي طريف ، مختصر تاريخ البصرة ، تقديم وتحقيق عزة رفعت ، مكتبة الثقافة الدينية ، بور سعيد ، د . ت ، ص ١٧ . العلي ، التنظيمات الاجتماعية ، ص ٣٣ .

وتتفق المصادر التاريخية على أن عتبة بن غزوان المزني هو الذي اختطها ومصرها بأمر من الخليفة عمر بن الخطاب وأخذها قاعدة ثابتة للجيش العربية التي تقاوم في تلك الجبهة^(١) ، ولكنها اختلفت في الفترة التي تم فيها تأسيس مدينة البصرة ، فبعض المصادر التاريخية تشير الى أن تأسيسها كان في سنة ١٤ هـ / ٦٣٥ م^(٢).

وهي السنة التي تم فيها إرسال عتبة بن غزوان الى منطقة البصرة من قبل الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قائلاً له : " إن الحيرة قد فتحت وقتل عظيم من العجم يعني مهران ووطئت خيل المسلمين أرض بابل ، فسر إلى ناحية البصرة وأشغل من هناك أهل الأحواز وفارس وميسان عن إمداد إخوانهم على إخوانك " ^(٣).

ويظهر من هذه الرواية ان إرسال عتبة بن غزوان المزني ، الى البصرة حدث بعد مقتل مهران في معركة النخيلة^(٤) ، والتي على إثر إنتصار العرب المسلمين فيها قام المثنى بن حارثة الشيباني بشن الهجمات على جميع أنحاء العراق بما في ذلك بابل والمناطق القريبة منها .

(١) ابن خياط ، خليفة بن خياط العصفري (ت : ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) ، تاريخ خليفة بن خياط ، حققه وقدم له : سهيل زكار ، دار الفكر ، بيروت ١٤١٤ هـ / ١٩٩٣ م ، ص ١٢٩ . الطبري ، المصدر السابق ج ٣ ، ص ٥٩٠ وما بعد . العوتبي ، المصدر السابق ، ج ٢ ص ٦٢٨ .

(٢) ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١٢٩ .

(٣) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٥٩٠ - ٥٩١ .

(٤) البلاذري ، احمد بن يحيى بن جابر (ت : ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م) ، البلدان وفتوحها واحكامها حققه وقدم له : سهيل زكار ، ط ١ ، دار الفكر ، بيروت ١٩٩٢ م ، ص ٢٩٧ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٤٧٠ ، ٤٧٣ - ٤٧٥ .

وبناءً عليه فإن تأسيس مدينة البصرة قد تم قبل وقوع معركة القادسية ، وإلى ذلك أشار البلاذري " وكانت البصرة قد مصرت فيما بين يوم النخيلة عام (١٣ هـ / 634 م) ، ويوم القادسية عام (١٤ هـ / ٦٣٥ م) ، مصرها عتبة بن غزوان " (١) .

وتشير روايات تاريخية أخرى إلى أن البصرة أسست سنة (١٦ هـ / ٦٣٧ م) وأن عتبة بن غزوان خرج إلى البصرة من المدائن ، بعد فراغ سعد بن أبي وقاص من معارك جلولاء وتكريت ، وجهه إليها سعد بأمر من الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عندما كتب إليه " أن أضرب قيرواتك بالكوفة ووجه عتبة بن غزوان إلى البصرة " (٢) . ويبدو أن تأسيس مدينة البصرة تم في سنة (١٤ هـ / ٦٣٥ م) ، وذلك لأن الروايات ، التي تذكر بأن تأسيس البصرة كان سنة (١٦ هـ / ٦٣٧ م) ، توجي بتأخير إرسال عتبة بن غزوان إلى البصرة ، إذا ما علمنا بأن المصادر التاريخية تشير إلى أن إرسال أبي موسى الأشعري لولاية البصرة كان سنة (١٦ هـ / ٦٣٧ م) ، ويقال سنة (١٧ هـ / ٦٣٨ م) (٣) . وهذا يقتضي إرسال عتبة بن غزوان المزمي قبل ذلك التاريخ ، إذا ما أخذنا بعين الاعتبار فترة المغيرة بن شعبة الذي خلف عتبة بن غزوان على ولاية البصرة ، والتي استمرت سنتين قبل مجيء أبو موسى الأشعري (٤) .

(١) البلاذري ، البلدان ، ص ٢٩٩ . الغيلاني ، سعيد بن محمد ، إقليم الخليج العربي في القرنين الأول والثاني للهجرة ، رسالة دكتوراة في التاريخ الاسلامي ، غير منشورة ، جامعة القاهرة ، ١٩٩٥ م ص ١٣٣ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ٥٠ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٥٩٠ .
(٣) ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١٣٥ . البلاذري ، الفتوح ، ص ٢٩٩ . العلي ، التنظيمات الاجتماعية ، ص ٣٩ .

(٤) البلاذري ، الفتوح ، ص ٢٩٩ . العلي ، التنظيمات الاجتماعية ، ص ٣٨-٣٩ . الاعظمي ، المرجع السابق ، ص ١٢ وما بعدها .

ثانيا : بيئة البصرة الاجتماعية :

تتابعت هجرات العرب من الجزيرة العربية إلى البصرة بعد تمصيرها ، وقسمت إلى أخماس ، ويضم كل خمس عشائر متقاربة في النسب وهذه الأخماس هي : أهل العالية (قبائل الحجاز) ، وتميم وبكر بن وائل وعبد القيس والأزد - كان خمس الازد مكون من سبعة وعشرين عشيرة - (١).

وقد نزل الازد البصرة في أواخر خلافة معاوية بن أبي سفيان وأوائل خلافة ابنه يزيد ونستدل على ذلك بما ذكره ابو عبيدة انه لما بنيت البصرة ونقل عمر بن الخطاب بني تتوخ المسلمين اليها لم يتحرك الازد ولم ينتقلوا الى البصرة الا في أواخر خلافة معاوية (٢) .

ولكن العوتبي (٣) يذكر " ان اول من قدم البصرة من اهل عمان ثمانية عشر رجلا منهم كعب بن سور من بني لقيط بن الحارث بن فهم ، وفد الى عمر بن الخطاب من تَوَج واستقضاه على البصرة ... فلما كان أيام عثمان استعمل على البصرة عبد الله بن عامر (٢٥هـ - ٣٦هـ) ضمهم الى البصرة ، اعني الازد الذين كانوا من عمان فقدم بهم من تَوَج إلى البصرة " .

(١) العلي ، التنظيمات ، ص ٥٤ . بلا ، شارل ، الجاحظ في البصرة وبغداد وسامراء ، تر: ابراهيم

الكيلائي ، دار الفكر دمشق ، د . ت ، ص ٥٦ ، ٥٧ .

(٢) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٤٤٧ .

(٣) سلمة بن مسلم ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٦٢٨ - ٦٢٩ ، ٧٩٩ .

ونستنتج من الروايات التاريخية السابقة أن الازد^(١) نزلوا البصرة بأعداد قليلة قبل خلافة معاوية بن ابي سفيان (٤٠ هـ / ٦٦١ م) - أي في خلافة عمر وعثمان - وبدأت أعدادهم بالتزايد إبان خلافة معاوية . وما يهمنا هنا أن الازد سيلعبون دوراً هاماً في نشأة الدعوة الاباضية في البصرة وانتشارها في بقية المناطق وعلى وجه الخصوص في عمان .

وعلى الرغم من أن السمة العسكرية هي التي ميزت البصرة^(٢) مع بداية تأسيسها إلا أن سكانها مارسوا أنشطة اقتصادية مثل الزراعة والتجارة وكان وسط البصرة المركز الرئيسي الذي يتركز فيه السكان والأسواق وكان يعرف بالباطنة^(٣) ، كما اهتم بعض سكان البصرة بالفكر والآداب^(٤) . ويبدو أن الدور العسكري لسكان البصرة تناقص منذ زمن معاوية حيث نقل جالية من المقاتلة الى خراسان^(٥) ، وهنا بدء الدور الثقافي للمدينة بالبروز بشكل اكبر وأصبحت البصرة من اهم المركز الفكرية والثقافة في العالم الإسلامي^(٦).

(١) ويقال الأسد واسمه درأ بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان واليه جُماع الازد كلها ، وهو أبوهم وأصلهم . العوتبي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٥١٤ . ابن رزيق ، حميد بن محمد (ت ١٢٩١ هـ / ١٨٧٤ م) ، مخطوط الصحيفة القحطانية ، انتهى من كتابتها في يوم الاربعاء ، ٢٧ محرم ١٢٦٩ هـ ، جامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية ، ورقة ٥٤ وما بعد . ولنفس المؤلف ، الصحيفة القحطانية ، تح : حسن محمد النابودة ، ط ١ دار البارودي ، بيروت ، ٢٠٠٨ م ، ج ١ ، ص ١٣٥ وما بعد .

(٢) العلي ، التنظيمات الاجتماعية ، المقدمة ، ص ١٤ .

(٣) بلا ، المرجع السابق ، ص ٣٨ . العلي ، التنظيمات الاجتماعية ، المقدمة ، ص ١٦ .

(٤) العلي . صالح احمد ، نمو المدن وتوزيعها في العراق في العهود الاسلامية الزاهرة ، بحث ضمن كتاب دراسات في تاريخ العراق وحضارته (المدينة والحياة المدنية) ، تأليف : نخبة من اساتذة التاريخ بغداد ، ١٩٨٨ م ، ج ٢ ، ص ٣٤ .

(٥) البلاذري ، الفتوح ، ص ١٠٩ . العلي ، نمو المدن ، ج ٢ ، ص ٣٦ . ولنفس المؤلف ، التنظيمات ص ٤٤ .

(٦) الجهمي ، زايد بن سليمان بن عبد الله ، حياة عمان الفكرية حتى نهاية الإمامة الاولى ١٣٤ هـ د . ت . أ ، ١٩٩٨ م ، ص ٨٤ .

ثالثا : بيئة البصرة الثقافية :

حظيت البصرة بما لم تحظ به غيرها من الأمصار الإسلامية من ظروف ساعدت في جعلها مركزا هاما للنشاط الثقافي في العالم الإسلامي آنئذ ، حيث كانت أبواب المعرفة مفتوحة للجميع ، فلم يكن عليها أجور مادية ولا قيود تنظم الدراسة ^(١) .

كما أثرت التركيبة الاجتماعية للبصرة ، كونها ضمت عشائر متعددة جاءت من مختلف أرجاء الجزيرة العربية - كما اشرنا سابقا - ، على نمو النشاط الثقافي ، حيث أن هذه العشائر نقلت تراثها وثقافتها وتقاليدها إلى البصرة ، كما ساعدت إقامتهم معا على إنماء معارفهم فكل فرد اطلع على معارف أفراد العشائر الأخرى ، هذا بالإضافة إلى أن اعتدادهم الذاتي يدفعهم إلى المناقشة فيذكي التفكير ، وعزز ذلك الحرية الواسعة التي تعودوا عليها وأباحتها الدولة ويسرت نشرها ^(٢) ، مما ساعد على نمو الحركة الثقافية والفكرية في البصرة حتى وصلت إلى أوج ازدهارها في القرن الثاني للهجرة / الثامن الميلادي ^(٣) .

والجدير ذكره انه لم يكن للنشاط الفكري في البصرة مركزا محددًا فقد كانت الأنشطة الثقافية تعقد في البيوت أو المساجد أو الساحات ، غير أن أماكن الاجتماعات العامة كانت توفر مجالس أوسع للتجمع والبحث والمعرفة ، وابرز هذه الأماكن المسجد الجامع والسوق فكانت تجري في المسجد الجامع الكثير من الاجتماعات والحلقات لتداول الشعر ومناقشة أمور الدين والدنيا ، أما ابرز ساحات الأسواق كانت ساحة المرید ^(٤) .

(١) العلي ، نمو المدن ، ج ٢ ، ص ٥٨ وما بعد .

(٢) المرجع نفسه ، ج ٢ ، ص ٦٣ .

(٣) بلا ، المرجع السابق ، ص ٣١ .

(٤) العلي ، نمو المدن ، ج ٢ ، ص ٦٤ .

وقد ساهمت الحركة الفكرية ، التي بدأت تشهدها البصرة في أواخر القرن الأول الهجري في جعل هذا المصر يتحول تدريجيا إلى ابرز الأقطاب الفكرية والعلمية في الدولة الإسلامية منذ بداية القرن الثاني الهجري ، إذ كانت حلقات الدراسة في مساجده عديدة ومتنوعة تحضرها أعداد كبيرة من البصريين وغيرهم ، ولم تكن دروس المساجد تقتصر على تعلم القرآن واللغة بل تثار فيه مسائل عديدة ومتنوعة^(١) ، فأصبحت البصرة من المراكز الرئيسة للحركة الفكرية التي نمت في الميادين التي عنى بها سكانها ، وهي اللغة العربية والأدب والشعر والفقه والحديث وعلوم القرآن وكانت هذه الحركة واسعة ونشطة عمّت بين الناس^(٢). كان لتلك البيئة الثقافية الخصبة في البصرة أثرها في ظهور مجموعة من الأفكار والعقائد السياسية ، حيث شارك عدد غير قليل من سكان البصرة لاسيما ذوي المكانة في الأمور السياسية واتخذوا مواقف مختلفة إزاء الأحداث المهمة في الدولة الإسلامية - كحادثة التحكيم - فكان ذلك نواة الأحزاب السياسية كما رافق ذلك ظهور آراء وأفكار عن تلك الحوادث إما عن المبادئ العامة الواجب السير عليها في السياسة أو الحياة العامة^(٣). ونتج عن ذلك تيارات سياسية وفكرية تطورت على مر الأيام واتخذت مسارات متعددة وبرز مفكرون عبروا عنها بأرائهم ، التي امتزجت فيها السياسة بالعقائد من خوارج ومرجئية ومعتزلة ، وقد برزت هذه الحركات منذ أواخر عهد الخليفة عثمان ، ثم اتسعت وتنوعت فيما بعد ، وكانت البصرة من المراكز الكبرى التي ظهرت فيها تلك الحركات^(٤).

(١) البكاي ، لطيفة ، حركة الخوارج نشأتها وتطورها إلى نهاية العهد الأموي (٣٧ - ١٣٢هـ)

ط١، دار الطليعة ، بيروت ، ٢٠٠١ م ، ص ٢٢٣ .

(٢) العلي ، نمو المدن ، ج ٢ ، ص ٧٠ .

(٣) العلي ، التنظيمات الاجتماعية ، ص ٥٧ وما بعد . البكاي ، المرجع السابق ، ص ٢٢٣ .

(٤) العلي ، نمو المدن ، ج ٢ ، ص ٦٧ .

الفصل الأول : معالم التطورات السياسية في الدولة الإسلامية

وأثرها في نشأة الإباضية

أولاً : مسألة الخلافة وأثرها في ظهور الإباضية .

ثانياً : حادثة التحكيم بين علي ومعاوية .

ثالثاً : التوجه إلى حروراء ووقعة النهروان .

رابعاً : ظهور القعدة المعتدلين .

خامساً : القعدة بعد وفاة أبي بلال مراس بن حدير .

أولا : مسألة الخلافة وأثرها في ظهور الإباضية :

ظهرت بوادر الاختلاف بين المسلمين منذ أن بدأوا يفكرون عملياً في من يخلف رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - ، فقد كانت مسألة الخلافة من أهم العوامل التي ساهمت في ظهور الأحزاب السياسية في ذلك الحين ومن ثم في نشوء الفرق الإسلامية ومنها الإباضية (١) .

وقبل التفصيل في مسألة الخلافة وأثرها في نشأة الدعوة الإباضية ، يجب التأكيد على أن الخلاف بين المسلمين تركّز في موضوع الخلافة ذي الصبغة السياسية ، فخلافتهم لا علاقة لها بالدين ، فالمسلمون لم يختلفوا في أركان الإسلام ومبادئه .

فبعد وفاة الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - يوم الاثنين لاثنتي عشر ليلة خلت من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشر من الهجرة ، بادر الأنصار - الأوس والخزرج - إلى عقد اجتماع في سقيفة بني ساعدة للتشاور في أمر خلافة الرسول ودعوا إلى عقد الأمر لسعد بن عباد الخزرجي (٢) .

وكانت حججهم التي استندوا إليها لدعم موقفهم كما يظهر من خطبهم أن دارهم هي دار الهجرة ومن ذلك قول الحباب بن المنذر : " يا معشر الأنصار أنتم أهل الإيواء والنصرة ، واليكم كانت الهجرة ، وأنتم أصحاب الدار والإيمان " (٣) .

(١) خليفات ، عوض ، نشأة الدعوة الإباضية ، ط ١ ، المطابع الذهبية ، مسقط ، ٢٠٠٢ م ، ص ٤٤ .

(٢) ابن هشام ، أبي محمد عبد الملك (ت : ٢١٨ هـ / ٨٣٤ م) ، السيرة النبوية ، ضبطه وخرج أحاديثه : سامي أنور جاهين المكتب الثقافي للنشر والتوزيع ، القاهرة ، ٢٠٠٤ م ، ج ٤ ، ص ١٨٩ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٣ ص ٢٠٤ . المسعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين ، التنبيه والأشراف ، دار ومكتبة الهلال ، بيروت ، ١٩٩٣ م ، ص ٢٦٣ .

(٣) ابن هشام ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ١٩٠ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٢٠٤ .

كما أنهم يحتجون بأنهم بذلوا في سبيل الدعوة الإسلامية دماءهم وأموالهم ونذروا أنفسهم للكفاح في سبيلها والدفاع عنها وفي ذلك يقول الحباب بن المنذر في السقيفة " وأنتم أحق بهذا الأمر فإن بأسيا فكم دان الناس بهذا الدين " (١).

ولما علم كبار الصحابة ومنهم عمر بن الخطاب وأبو بكر الصديق وأبو عبيدة بن الجراح ، أسرعوا إلى السقيفة ، ووقف أبو بكر فيهم خطيباً ، فتحدث عن فضل المهاجرين وفضل الأنصار ، ثم ذكر أن الخليفة يجب أن يكون قرشياً ، إذ إن الناس لا يطيعون إلا هذا الحي من العرب وهم أوسط العرب داراً ونسباً (٢) . ثم اختار للناس أن يبايعوا إما عمر بن الخطاب أو أبي عبيدة بن الجراح ، فرفض عمر بن الخطاب وأبو عبيدة ذلك الأمر ، لعلمهما بفضل أبي بكر الصديق وسابقته في الإسلام (٣) .

وانقسم الأنصار (الأوس والخزرج) بعد خطبة أبي بكر فاندفع أسيد بن حضير سيد الأوس يقول لأصحابه: " والله لئن وليتها الخزرج عليكم مرة لا زالت بهم عليهم بذلك الفضيلة ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً أبداً " (٤) .

وهنا وقف بشير بن سعد وهو أحد زعماء الخزرج ، وطلب من قومه ألا ينازعوا المهاجرين في الخلافة (٥) ، وهذا الموقف يدل على حرص هذا الزعيم على وحدة الصف الإسلامي ، ورغبته في قطع دابر الخلاف بين المسلمين .

(١) ابن هشام ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٩٠ . الطبري ، المصدر السابق ، ج٣ ، ص ٢٠٤ .

(٢) ابن هشام ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٩١ . الطبري ، المصدر السابق ، ج٣ ، ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .

(٣) ابن هشام ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٩١ . الطبري ، المصدر السابق ، ج٣ ، ص ٢٢١ .

(٤) الطبري ، المصدر السابق ، ج٣ ، ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .

(٥) المصدر نفسه ، ج٣ ، ص ٢٢١ .

وبعدها أعلن عمر ابن الخطاب ومعه أبو عبيدة بن الجراح مبايعتهما لأبي بكر الصديق ، فبايع كل من كان في السقيفة أبا بكر، ثم شهد مسجد الرسول بالمدينة بيعة عامة على نطاق أوسع ضمت كل الذين شهدوا بيعة السقيفة والذين لم يشهدوها ، فأصبح أبو بكر - رضي الله عنه - أول خليفة للمسلمين عام (١١هـ / ٦٣٣م) ، وكان المسلمون على قناعة بذلك ، فقد رضي رسول الله لدينهم إماماً فصلى خلفه ، وأمر الناس بالصلاة خلفه ، وهو مريض ، فكيف لا يرضونه لدنياهم ؟ (١) .

وتأسيساً على ما سبق يبدو أن أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، كان لهم الدور الأبرز في إدارة شؤون المسلمين بعد وفاة الرسول الكريم واستطاعت هذه الشخصيات الإسلامية بفضل ما أوتيت من وعي وبقظة وحرص على الدعوة الإسلامية من القضاء على الفتنة في مهدها .

تلك الفتنة المتمثلة في الصراع على السلطة بين الأنصار والمهاجرين في سقيفة بني ساعدة ، والتي كانت ولا شك ستؤدي إلى هدم وحدة المسلمين وتقويض أركان الدولة الإسلامية الفتية . ولعل إجماع المسلمين يومئذ على جعل الخلافة في قريش كان في سبيل المصلحة العامة ، ذلك أن العرب كانت تقرُّ لقريش تقدمها ورئاستها .

(١) ابن هشام ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٨٥ ، ١٩١ . ابن خياط ، تاريخ ، ص ٥٠ . الطبري المصدر السابق ، ج٣ ص ٢٢١ . ابن كثير ، إسماعيل بن عمر (ت: ٧٧٤ هـ / ١٣٧٢ م) ، البداية والنهاية ، مكتبة المعارف ، بيروت ، ١٩٩٠ م ، ج ٧ ، ص ١٢٠ وما بعد . الدوري ، عبد العزيز مقدمة في تاريخ صدر الإسلام ، ط ٣ ، دار المشرق ، بيروت ، ١٩٨٤ م ، ص ٤٨ . السابعي ، ناصر بن سليمان بن سعيد ، الخوارج والحقيقة الغائبة ، ط ١ ، مطابع النهضة سلطنة عمان ، ١٩٩٩ م .

وعليه يمكن القول أن مسألة الخلافة الإسلامية منذ وفاة الرسول محمد بن عبد الله - صلى الله عليه وسلم - ، قد فتحت أبواب الاختلاف بين المسلمين ، ثم تطور ذلك الى خلاف على السلطة بمفهومها السياسي ، كما أدت مسألة الخلافة في مراحل متقدمة إلى ظهور الأحزاب السياسية في المجتمع الإسلامي .

اختار الخليفة أبو بكر الصديق بعد مشاوره مع كبار الصحابة عمر بن الخطاب ليكون خليفة للمسلمين بعد وفاته ، ليقطع دابر الخلاف بين المسلمين ، وقد عبر عن ذلك بقوله : " اللهم إني لم أرد بذلك إلا صلاحهم " (١) .

وبذلك نلاحظ أن أبي بكر كان حريصا على ألا يتكرر الخلاف الذي ظهر بين المسلمين بعد وفاة الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، فاجتهد واختار عمر بن الخطاب ليكون خليفة للمسلمين بعد وفاته (٢) ، وعلى الرغم من أن عمر بن الخطاب لم يكن من أقارب الخليفة أبي بكر الصديق ، إلا أن اختياره لتولي أمر المسلمين ، كان تطورا هاما في مسألة الخلافة انعكس على الفترات اللاحقة ، حيث كانت تلك المرة الأولى التي يتم فيها تعيين الخليفة .

أما الخليفة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فقَبِل وفاته دعا ستة من الصحابة وهم علي بن أبي طالب وعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله ليختاروا من بينهم خليفة للمسلمين (٣) .

(١) البلاذري ، احمد بن يحيى بن جابر (ت : ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م) ، انساب الأشراف ، نج : سهيل

زكار ورياض زركلي ، ط١ ، دار الفكر ، بيروت ، ١٩٩٦م ، ج ٢ ، ص ٣٤٣ .

(٢) يروي عن أبي بكر أنه قال في استخلافه لعمر بن الخطاب " في والله ما ألوت من جهة الرأي ولا

وليت ذا قرابة " . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٤٢٨ .

(٣) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٢٢٨ . المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٦٨ .

وقد اظهر عمر تخوفه من ظهور الخلاف بين المسلمين حيث قال بعد اختياره للصحابة الستة " إني لا أخاف اختلاف الناس عليكم إن استقمتم ولكني أخاف عليكم اختلافكم فيختلف الناس " (١) . وبعد سلسلة من التشاورات تمت البيعة لعثمان بن عفان - رضي الله عنه - وذلك في ذي الحجة من عام (٢٣ هـ / ٦٤٣ م) ، وقد حدثت اضطرابات في أواخر عهد عثمان ، حيث احتج عليه بعض الصحابة في المدينة ، بدعوى انه كان يقرب إليه بني أمية ويستشيرهم في أموره ، ويسند إليهم المناصب الهامة في الدولة ، وقد تطورت تلك الاضطرابات مما أدى إلى مقتل الخليفة عثمان سنة (٣٥ هـ / ٦٥٦ م) (٢) ، ولن نفصل في أسباب مقتل الخليفة عثمان بن عفان ، لأن ذلك سيبعدنا عن صلب الموضوع .

الا انه يمكن القول بان مقتل الخليفة عثمان بن عفان ، قد مهد لظهور الحركات الإسلامية - ومنها الإباضية - (٣) ، وهنا يحدد السيابي (٤) نشأة الإباضية عقائدياً وسياسياً بعد السنوات الأولى من خلافة عثمان حوالي (٢٩ هـ / ٦٥٠ م) ، أو حين قبل علي التحكيم وبابع رافضو التحكيم عبد الله بن وهب الراسبي (٥) إماماً لهم سنة (٣٧ هـ / ٦٥٨ م) .

(١) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٢٨٨ .

(٢) ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ٨٩ - ١٠٧ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٢٩٥ وما بعد . ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٧ ، ص ١٤٤ - ١٨٩ .

(٣) خليفات ، المرجع السابق ، ص ٥٠ . ابن رزيق ، حميد بن محمد (ت : ١٢٩١ هـ / ١٨٧٤ م)
 الصحيفة العنانية ، مخطوط مصور بجامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية
 ورقة ، ٣٦١ .

(٤) السيابي ، سالم بن حمود بن شامس ، إزالة الوغاء عن اتباع أبي الشعثاء ، تح : سيدة إسماعيل
 كاشف ، وزارة التراث القومي والثقافة ، ١٩٨٩ م ، ص ٥٠ .
 (٥) سيأتي التعريف به في حينه .

ثانيا : حادثة التحكيم بين علي ومعاوية :

بعد مقتل الخليفة عثمان بن عفان أسرع أهل المدينة إلى مبايعة علي بن أبي طالب سنة (٣٥هـ / ٦٥٦ م) ، وأيدهم الثوار بالمدينة بل أنهم لعبوا دورا كبيرا في البيعة له (١) وبدل حرص الثوار على إتمام البيعة في المدينة قبل العودة إلى أمصارهم أن الهدف من وراء الثورة هو تغيير الخليفة ولم يكن القضاء على سلطة المدينة ولا إقصاء قريش من الحكم (٢) .

وبعد أن بويع علي بن ابي طالب - رضي الله عنه - بالخلافة قام بعزل الولاة الذين عينهم الخليفة عثمان ، لاسيما الذين كانوا مصدر شكوى الناس وذلك لتوحيد كلمة المسلمين وإطفاء نار الفتنة وسد الذرائع . وقد استجاب جميع الأمراء لتنظيمات الخليفة الجديد باستثناء والي الشام معاوية بن أبي سفيان ، الذي رفض الرضوخ لأمر عزله ، حتى يقتصر للخليفة عثمان حسب زعمه (٣) .

من جانب آخر خرج الصحابة طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام على الخليفة علي بن ابي طالب ، وانضمت إليهم أم المؤمنين عائشة واتجهوا إلى البصرة بحجة ملاحقة قتل الخليفة عثمان ، وبعد فشل محاولات حقن الدماء ورفض الثوار العدول عن موقفهم وقعت

(١) البلاذري ، انساب ، ج٣ ، ص ٧ . ابن كثير ، المصدر السابق ، ج٧ ، ٢٢٦ - ٢٢٧ . البكاي المرجع السابق ، ص ٢١ .

(٢) البكاي ، المرجع السابق ، ص ٢١ ، ٢٢ .

(٣) ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١١٥ ، ١١٦ . البلاذري ، انساب ، ج٣ ، ص ٦٥ - ٧٠ . ابن كثير ، المصدر السابق ، ج٧ ، ٢٢٩ وما بعد . الدوري ، المرجع السابق ، ص ٥٨ . خليفات المرجع السابق ، ص ٥٠ . السابعي ، المرجع السابق ، ص ٦٢ .

المواجهة في ما عرف بموقعة الجمل عام (٣٦ هـ / ٦٥٧ م) ، وكانت الغلبة في هذه المعركة للخليفة علي بن ابي طالب (١).

بعدها توجه الخليفة علي الى بلاد الشام لإخضاع معاوية ومرة أخرى فشلت وفود الخليفة علي بن ابي طالب في حقن دماء المسلمين وأصر معاوية على موقفه معتمدا على تأييد اهل الشام له فتقابل الجيشان في صفين (٢) ، في ذي الحجة عام (٣٦ هـ / ٦٥٧ م) واستمرت المناوشات بين الطرفين حتى محرم من عام (٣٧ هـ / ٦٥٨ م) ، حيث توقف القتال وأعاد الإمام علي بن ابي طالب محاولاته لإقناع معاوية بن ابي سفيان بالعدول عن موقفه . الا ان معاوية بن ابي سفيان رفض ذلك فتجدد القتال في صفر من نفس العام وبشكل عنيف وقتل خلق كثير من المسلمين من الطرفين (٣).

وبعد ان بدأت الكفة ترجح لصالح الخليفة علي بن ابي طالب ، أشار عمرو بن العاص على معاوية برفع المصاحف طلباً للتحكيم (٤) ، فكانت أول نتيجة أن انقسم جيش علي

(١) ابن خياط ، تاريخ ، ص ١٠٨ - ١١٥ . البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١٢ - ٦٤ . ابن كثير المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٢٢٩ - ٢٤٧ . ابن رزيق ، مخ الصحيفة العدنانية ، ورقة ٣٦٥ وما بعد .

(٢) موضع بالشام وقيل بالعراق قرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي . البكري ، عبد الله بن عبد العزيز الاندلسي (ت : ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م) ، معجم ما استعجم من اسماء البلاد والمواضع تح : مصطفى السقا ، ط ٣ عالم الكتب ، د . م ، ١٩٨٣ م ، ج ٣ ، ص ٨٣٧ - ٨٣٨ . الحموي شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله (ت : ٦٢٦ هـ / ١٢٢٨ م) ، معجم البلدان ، ط ٢ ، دار صادر بيروت ، ١٩٩٥ م ، ج ٣ ، ص ٤١٤ .

(٣) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٣ ، ص ٣٢ . ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١١٦ . البلاذري ، انساب ج ٣ ، ص ٨٥ . ابن كثير ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٢٦٢ .

(٤) المنقري ، نصر بن مزاحم (ت : ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م) ، وقعة صفين ، تح : عبد السلام هارون ط ٣ ، دار الجيل ، بيروت ، ١٩٩٠ م ، ص ٤٧٨ - ٤٧٩ ، ٤٨٤ . البلاذري ، انساب ، ج ٣ ص ٩٨ ، ١٠٣ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٤٨ . ابن كثير ، المصدر السابق ، ج ٧ ص ٢٧٣ - ٢٧٤ . البرادي ، أبو القاسم بن إبراهيم (ت : ٨١٠ هـ / ١٤٠٧ م) ، كتاب الجواهر مخ بجامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية ، ورقة ١١١ - ١١٢ . -

إلى قسمين أحدهما يرى وجوب وقف القتال حقناً للدماء ، وآخر يرى الاستمرار في الحرب وبعد حوار وجدال بين الخليفة علي بن أبي طالب وأصحابه رضخ لأصحاب الرأي الأول وقبل بالتحكيم ، فتوقف القتال ووضعت الحرب أوزارها ^(١). واختار أهل العراق أبي موسى الأشعري ممثلاً لهم ، بينما كان أهل الشام قد اتفقوا على اختيار عمرو بن العاص ^(٢).

- الشماخي ، أحمد بن سعيد بن عبد الواحد (ت : ٩٢٨ هـ / ١٥٢٢ م) كتاب السير ، تح : أحمد بن سعود السيابي ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، ١٩٨٧م ، ج ١ ، ص ٤٧ .
والتحكيم لغة : أن تجعل الحكم فيما لك لغيرك ، أما في اصطلاح الفقهاء فهو: تولية الخصمين حاكماً يحكم بينهما . راجع : ابن عابدين ، محمد أمين ، رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار دراسة وتحقيق وتعليق : عادل احمد عبد الموجود وعلي محمد عوض ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ١٩٩٤ م ، ص ج ٨ ، ص ١٢٥ . الدوري ، قحطان بن عبد الرحمن ، عقد التحكيم في الفقه الإسلامي والقانون الوضعي ، ط ١ ، مطبعة الخلود ، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية ، العراق ، بغداد ، ١٩٨٥م ص ١٩ .

(١) المنقري ، المصدر السابق ، ص ٤٨٩ وما بعد . البلاذري ، اتساب ، ج ٣ ، ص ١٠٣ . الطبري المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٤٨-٥٠ . البرادي ، الجواهر ، ورقة ١١١ - ١١٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٧ . الدوري ، مقدمة في التكوين ، ص ٥٩ .
(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٣ ، ص ٣٢ . البلاذري ، اتساب ، ج ٣ ، ص ١٠٣ . البرادي ، المصدر السابق ص ١١٤ - ١١٥ .

ثالثاً : التوجه إلى حروراء^(١) ووقعة النهروان^(٢) :

ثم كتب كتاب التحكيم ومفاده أن يلتزم الحكمين بحكم القرآن في القتال الدائر بين الطرفين وإن يلتزم موكليهما علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان بقبول نتيجة التحكيم وضرب الأجل في رمضان على أن يقع التحكيم بدومة الجندل^(٣) أو أنرح^(٤). وقد حاول بعض الذين رفضوا التحكيم إقناع الإمام علي بن أبي طالب باستئناف القتال فأبى معتذراً بقوله " قد جعلنا حكم القرآن بيننا وبينهم ولا يحل لنا قتالهم حتى ننظر بهم بحكم القرآن " ^(٥).

(١) قيل هي قرية بظاهر الكوفة وقيل موضع على بعد ميلين منها . الحموي . معجم البلدان ، ج ٢ ص ٢٤٥ .

(٢) كورة واسعة بين بغداد وواسط من الجانب الشرقي ، الحموي ، المصدر السابق ، ج ٥ ص ٣٢٤ - ٣٢٧ .

(٣) موضع يقع " ما بين برك الغماد ومكة ، ويقال : ما بين الحجاز والشام ، والمعنى واحد ، على عشر مراحل من المدينة وعشر من الكوفة وثمان من دمشق ، واثنيتي عشر من مصر " . وهي اليوم تقع شمال المملكة العربية السعودية (منطقة الجوف) . البكري ، معجم ما استعجم ، ج ٢ ، ص ٥٦٤ - ٥٦٥ الحموي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٥٥٤ - ٥٥٦ .

(٤) البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١١١، ١٠٩، ١٠٨ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٥٠، ٥١ . ابن الجوزي ، عبد الرحمن بن علي بن محمد (ت : ٥٩٧ هـ / ١٢٠٠ م) ، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك ، تح : محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٢ م ، ج ٥ ، ص ١٢٣ . الذهبي ، محمد بن احمد بن عثمان (ت : ٧٤٨ هـ / ١٣٤٧ م) ، تاريخ الإسلام ووفيات مشاهير الأعلام ، تح : عمر عبد السلام تدمري ، ط ١ ، دار الكتاب العربي ، بيروت ١٩٨٧ ، ص ٥٤٨ . وتقع أنرح اليوم جنوب الأردن .

(٥) المنقري ، المصدر السابق ، ص ٤٩٧ . ابن أبي شيبه ، محمد بن عثمان ، سؤالات محمد عثمان بن أبي شيبه لعلي بن المديني في الجرح والتعديل ، تح : موفق بن عبد الله بن عبد القادر ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ١٩٨٤ م ، ج ١٥ ، ص ٣١٧ . ابن حنبل ، احمد بن محمد (ت : ٢٤١ هـ / ٨٥٥ م) ، مسند الإمام احمد بن حنبل ، دار صادر ، بيروت ، د . ت . ج ٣ ، ص ٤٨٥ - ٤٨٦ .

وعلى أي حال ، رجع جيش الإمام علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - الى الكوفة وتوضح الرواية التاريخية الحال الذي أصبح عليه جيش الإمام علي حين عودته الى الكوفة مقارنة بحالهم عند خروجهم الى صفين " خرجوا مع علي الى صفين وهم متوادون أحياء فرجعوا وهم متباغضين أعداء " (١).

وتتفق المصادر (٢) ان الإمام علي لما دخل الكوفة اعتزله عدداً كبيراً من جيشه فأنحازوا إلى حروراء متمسكين بموقفهم من التحكيم وانه تحكيم للرجال في أمر قد حكم الله فيه ، وتذكر بعض المصادر (٣) أن عدد المجتمعين في حروراء اثنا عشر ألفاً بعد أن كان لا يتجاوز الأربعة آلاف حسب رواية الشعبي وهو ما يفيد ازدياد عدد الرافضين للتحكيم وانضمام كثير من العراقيين إليهم . وربما يعود ذلك إلى حججهم المقنعة وقدرتهم على استقطاب الأتباع ويجب أن لا نغفل الأثر النفسي الذي أحدثه الشعار الذي رفعوه (لا حكم إلا لله) (٤) في نفوس بقية المسلمين - من أهل العراق على وجه الخصوص - الذين تعاطفوا معهم بل أن كثير منهم انضم إليهم خاصة بعد إعلان وثيقة التحكيم (٥).

-
- (١) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٣ ، ٣٢ . البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١١٤ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٤٧ .
- (٢) ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١١٥ . البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١١٤ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٩ . المبرد ، محمد بن يزيد (ت : ٢٨٥ هـ / ٨٨٨ م) ، الكامل في اللغة والأدب ، تح : محمد احمد الدالي ط ١ ، مؤسسة الرسالة ، ١٩٨٦ م ، ج ٣ ، ص ١١٣٠ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٦٣ . ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ١٢٤ . الذهبي ، المصدر السابق ، ص ٥٥٤ . ابن كثير المصدر السابق ، ج ٧ ، ٢٧٩ . البرادي ، مع الجواهر ، ص ١١٣ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٤٨ .
- (٣) البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١٢٦ - ١٢٧ ، ١٢٩ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٦٣ .
- (٤) المنقري ، وقعة صفين ، ص ٥١٢ . البرادي ، مخطوط الجواهر ، ورقة ١٢٦ .
- (٥) البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١٠٨ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٦٣ وما بعد . البكاي المرجع السابق ، ص ٢٩ .

أراد الإمام علي أن يعرف حجة الذين اعتزلوه إلى حروراء فأرسل إليهم عبد الله بن العباس لينظرهم ويثبثهم عن رأيهم ، وتتضارب المعلومات حول قدرة عبد الله بن العباس على إقناع أهل حروراء - الحرورية - بوجهة نظر الإمام علي بن أبي طالب في مسألة التحكيم حيث تشير بعض المعلومات إلى نجاحه في ذلك ، فدخل عدد منهم الكوفة ، بينما تشير معلومات أخرى إلى أنه لم ينجح ، فقدم الإمام علي بن أبي طالب بنفسه إليهم ^(١). ويبدو أن أهل حروراء فهموا من الإمام علي تراجعاً عن إنفاذ التحكيم وقبوله استئناف القتال ضد جيش معاوية بن أبي سفيان ، فأجابوه إلى ما أراد فدخلوا جميعاً الكوفة معه ^(٢). ويؤكد ذلك أنهم لما دخلوا الكوفة أشيع أن الإمام علي بن أبي طالب رجع عن التحكيم ، وأنه يعد العدة لمعاودة قتال الفئة الباغية ^(٣) ، فلما بلغ ذلك علماً خطب الناس بقوله : " كذب من قال أنني رجعت عن القضية وقلت أن الحكومة ضلال " ^(٤).

فكان ذلك بداية لفصام جديد بين الإمام علي بن أبي طالب والمحكمة - الحرورية - حيث زادت حدة الخلاف بين الطرفين ، إلا أن باب الحوار ظل مفتوحاً حيث أقبل وفد من

(١) سيرة هاشم بن غيلان السيجاني ، ضمن **مخ السير والجوابات** ، نسخة محفوظة بمكتبة مسجد جامعة السلطان قابوس تحت رقم : ٥٤٩ ، ورقة ١٥٩ ظ . ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١١٥ . البلاذري **اتساب** ، ج ٣ ، ص ١٢٢ ، ١٢٧ ، ١٣٣ . ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ١٢٦ . البرادي **مخ الجواهر** ، ورقة ١٢٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٤٩ .

(٢) مجموعة مؤلفين ، **السير والجوابات لعلماء وأئمة عمان** ، تحقيق وشرح : سيدة إسماعيل كاشف وزارة التراث القومي والثقافة ، ١٩٨٦ ، ج ٢ ، سيرة أبي المؤثر الصلت بن خميس ، ص ٣٠٤ . البلاذري ، **اتساب** ، ج ٣ ، ص ١٢٣ ، ١٢٩ ، ١٣٠ . المبرد ، **الكامل** ، ج ٣ ، ص ١١٣٠ . **السير والجوابات** ، المصدر السابق ، ج ١ ، سيرة أبي قحطان الهجاري ، ص ١٠٥ - ١٠٦ . البرادي **المصدر السابق** ، ١٢٥ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ٤٩ - ٥٠ .

(٣) **مخطوط السير** ، سيرة هاشم بن غيلان ، ورقة ١٦٠ ب . البلاذري ، **اتساب** ، ج ٣ ، ١٣٠ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٣٠ . ابن الجوزي ، **المنتظم** ، ج ٥ ، ص ١٢٦ . البرادي **المصدر السابق** ، ص ١٢٥ .

(٤) البلاذري ، **اتساب** ، ج ٣ ، ١٣٠ ، ١٣١ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٣٠ .

المحكمة الى الإمام علي بن ابي طالب لتثيئه عن إجابة معاوية الى مراده ، ويبدو ان هذا اللقاء كان حاسماً حيث عرفوا منه إصراره على موقفه وعزمه على إرسال أبي موسى الأشعري للقاء عمرو بن العاص ، وذلك لإتمام إجراءات التحكيم ^(١).

وأدى إجراء التحكيم إلى اضطراب الوضع من جديد بين الإمام علي بن ابي طالب والحوية ، فأصبحت الاتصالات مكثفة بين الحوية واجتمعوا في منزل عبد الله بن وهب الراسبي ^(٢) ، وعزموا على الانفصال ، فعرضوا الإمامة على وجوههم فتدافعوها ولم يرض بها احد منهم ، وبعد ذلك قبلها عبد الله بن وهب قائلاً : " هاتوها أما والله لا آخذها رغبة في الدنيا ، ولا ادعها فرقاً من الموت " ^(٣).

(١) البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١٣٣ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٦٣ . ابن الجوزي للمصدر السابق ، ج ٥ ص ١٢٩ . ابن كثير ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٢٨٥ . البرادي ، المصدر السابق ، ص ١٢٧ ، ١٢٨ . وقد ضم وفد المحكمة كلاً من : عبد الله بن وهب الراسبي ، وخرقوص بن زهير السعدي ، وشريح بن اوفى العبسي ، وزيد بن حصن الطائي ، وفروة بن نوفل الاشجعي ، وعبد الله بن شجرة السلمي ، وحمزة بن سنان الأزدي .

(٢) هو : عبد الله بن وهب بن مبدعان بن مالك بن نصر بن الازد ، وكان ذا علم ورأي وفصاحة وشجاعة أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وشهد فتوح العراق مع سعد بن أبي وقاص ... وكان عجباً في كثرة العبادة ، حتى لقب ذا الثقات كان لكثرة سجوده صار في يديه وركبتيه كقنات البعير " . البلاذري انساب ، ج ٣ ، ص ١٣٥ . ابن حجر ، احمد بن علي العسقلاني (ت : ٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م) ، الإصابة في تمييز الصحابة ، تح : علي محمد البجاوي ، ط١ ، دار الجيل بيروت ، ١٩٩٢م ص ج ٥ ، ١٠٠ . الزركلي ، خير الدين ، الأعلام ، قاموس لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٩٨٦ ، ج ٤ ، ص ٢٨٨ . السيابي ، سالم بن حمود بن شامس ، طلقات المعهد الرياضي في حلقات المذهب الاباضي ، سلسلة تراثنا ، وزارة التراث القومي والثقافة ، ١٩٨٠م ص ٢١ . والثقات " جمع ثقة ، وثقة للبعير ، ما يقع على الارض من أعضائه إذا استناخ وغلظ كالركبتين وغيرهما " . الجوهري ، اسماعيل بن حماد ، تاج اللغة وصحاح العربية ، تح : احمد عبد الغفور عطار ، ط٤ ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٩٩٠ ، ج ٥ ، باب النون فصل الثاء ، ص ٢٠٨٨ . (٣) البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١٣٣ - ١٣٤ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٧٤ وما بعد .

وبعد ان تمت البيعة لعبد الله بن وهب الراسبي ، ليتولى أمر الجماعة ويقود تحركاتهم اجتمعوا في منزل شريح بن أوفى العبسي ^(١) وقد ركز الحرورية في اجتماعاتهم على الجوانب التنظيمية لعملية الخروج ، فبعد المشاورات تم الاتفاق على أنهم سيقصدون النهروان كما اتفقوا على توقيت الخروج وضرورة مراعاة السرية ^(٢).

من العرض السابق يظهر أن الحرورية بدأت في ذلك الوقت الاستعداد الفعلي للخروج الى النهروان ، فسارع عبد الله بن وهب الراسبي إلى إرسال كتاب إلى أتباعهم من اهل البصرة يعلمهم بما اتفقوا عليه ويحثهم على اللحاق بهم ^(٣). وفي أثناء ذلك كان علي بن ابي طالب قد وجه ابا موسى الاشعري للقاء عمرو بن العاص وإصدار الحكم في القضية وتشير بعض المصادر الى ان عمرو بن العاص خدع ابا موسى ، فولى معاوية الخلافة بعد ان خلع ابو موسى الإمام علي بن ابي طالب ^(٤).

(١) هو شريح بن أوفى او ابي اوفى بن ضبعة العبسي ، ذكر في اهل النهروان . البلاذري ، انساب ج ٣ ، ص ١٣٣ - ١٣٦ ، ١٤٧ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٧٤ . وجعله البرادي ممن بايع الرسول صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ، لكنه قال السلمي وليس العبسي ، ويبدو انه خلط بينه وبين شجرة بن أوفى السلمي وربما وقع ذلك لتشابه الاسمين . البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ١٢٩ .

(٢) مخ السير ، سيرة هاشم بن غيلان ، ورقة ١٦١ اب - ١٦٢ اب . البلاذري ، المصدر السابق ، ج ٣ ص ١٣٧ - ١٤٠ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ص ٧٥ . ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٥ ص ١٣١ . البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ١٢٩ - ١٣٠ .

(٣) مخ السير ، سيرة هاشم بن غيلان ، ورقة ١٦١ اب - ١٦٢ اب . البلاذري ، المصدر السابق ، ج ٣ ص ١٣٧ - ١٤٠ . ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ١٣١ . البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ١٢٩ - ١٣٠ .

(٤) المنقري ، المصدر السابق ، ص ٥٤٦ . ابن سعد ، الطبقات ، ج ٣ ، ص ٣٣ . البلاذري ، انساب ج ٣ ، ١٢١ - ١٢٥ . السير والجوابات ، سيرة ابو قحطان ، ج ١ ، ص ١٠٨ . ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ١٢٨ . البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ١٣٤ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ٥٠ . ابن رزيق ، مخ الصحيفة العدنانية ، ورقة ٣٦٩ .

وتشير معلومات أخرى إلى أن كلا الحكيمين - عمرو بن العاص وأبو موسى الأشعري - قاما بعزل الإمام علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ، وتركوا الأمر شورى بين المسلمين ^(١) ، فتفرقا ولم يصلا إلى حل يرضي الطرفين . وبعد فشل التحكيم حاول الإمام علي بن أبي طالب استمالة جماعة النهروان ، الذين عرفوا فيما بعد بالمحكمة الأولى ^(٢) ، فأرسل إليهم يعلمهم بفشل التحكيم ويدعوهم إلى الانضمام إليه لمواصلة قتال معاوية ، ولكنهم رفضوا الانضمام إليه ^(٣) .

وتؤكد المصادر التاريخية حرص الحرورية على تجنب المواجهة ورغبتهم في الالتحاق بأهل النهروان مستثنية من ذلك عملية قتل عبد الله بن خباب بن الارت التي كانت أحد أسباب المواجهة بين علي بن أبي طالب وأهل النهروان ^(٤).

(١) ابن خياط ، تاريخ ، ص ١١٥ . البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١١٩ . ابن رزيق ، مخ الصحيفه العنناية ، ورقة ٣٦٩ .

(٢) سماوا بالمحكمة لإنكارهم أمر التحكيم ، وقولهم لا حكم الا لله . الجوهرى ، المصدر السابق ، ج ٥ باب الميم ، فصل الحاء ، ص ١٩٠٢ . والمحكمة الاولى : هم الذين اعتزلوا إلى حروراء ثم إلى النهروان . البغدادي ، عبد القاهر بن طاهر (ت : ٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م) ، الفرق بين الفرق ، تح : محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة المصرية بيروت ، ١٩٩٣ ، ص ٧٢ ، ٧٤ ، ٨١ . الشهرستاني ، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد (ت : ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م) ، الملل والنحل ، تح : محمد سيد كيلاني دار صعب ، بيروت ، ١٩٨٦ م ، ج ١ ، ص ١٠٧ .

(٣) البلاذري ، انساب ، ج ٢ ، ص ١٩٦-١٩٨ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٧٨ . البكاي المرجع السابق ، ص ٤٠ وما بعد .

(٤) البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ١٤٢ - ١٤٤ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٨١ .

حيث تذكر بعض المصادر أن مسعر بن فدكي التميمي قائد حرورية البصرة قام بقتل عبد الله بن خباب بن الأرت ، وهم في الطريق إلى النهروان ، بعد حوار معه بين فيه تصويبه لعلي بن ابي طالب ، وأن مقتل عبد الله بن خباب ابن الأرت كان السبب الأساسي لوقعة النهروان ^(١) ، الا انه لا يمكن التسليم بذلك ، فهذه الحادثة كما يبدو لم تكن الا احد الأسباب الثانوية التي أدت الى وقعة النهروان ، ففكرة مقاتلة اهل النهروان كانت مطروحة قبل قتل عبد الله بن خباب بن الارث ، كما يظهر من الأحداث التي سبقت ذلك.

وإذا سلمنا بان مقتل ابن الأرت كان السبب الأساسي لوقعة النهروان ، نجد الشماخي ^(٢) يذكر " ان مسعر بن فدكي لما وصل الى اهل النهروان أنكروا ما فعله وهموا بقتله وفر منهم وهرلوا منه فخرج يستعرض الناس" . أما ما تذكره بعض المصادر غير الاباضية من أنه عندما طلب الإمام علي بن ابي طالب تسليمه القتلة ردوا عليه بقولهم " كلنا قتلته " ^(٣).

(١) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٥ ، ص ٢٤٥ ، ٢٤٦ . ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١١٩ . البلاذري

انساب ، ج ٣ ، ص ١٣٦ ، ١٤٢ ، ١٤٤ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٧٢ ، ٧٣ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٥٠ .

(٣) ابن ابي شيبة ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٣٠٩ . ابو عبيد ، القاسم بن سلام الهروي (٢٢٤ هـ -

٨٣٨ م) الاموال ، ط ١ ، مؤسسة ناصر للثقافة ، بيروت ، ١٩٨١ ، ص ٨١ . البلاذري ، انساب

ج ٣ ، ص ١٣٦ ، ١٤١ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ١١٠٥ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥

ص ٧٢ ، ٧٣ .

فيبدو ان هذه المقولة - على فرض ثبوتها - صادرة من قبل العصاة التي يرأسها مسعر بن فدكي التميمي قبل ان يبلغوا النهروان ^(١) ، وعليه فان اهل النهروان بريئون من الجرم الذي اقترفه مسعر بن فدكي ، ولهذا يقول الاشعري ^(٢) " وبعض الخوارج يقولون : إن عبد الله بن وهب كان كارهاً لذلك كله وكذلك أصحابه " . ويعضد هذه الرواية رواية أخرى توضح عدم رضا غالبية حرورية البصرة الذين خرجوا الى النهروان عن عمل مسعر بن فدكي ولذلك فارقوا مسعر ولم يبق معه سوى مجموعة قليلة " فساروا حتى بلغوا النهروان - أي حرورية البصرة - فافترت منهم فرقة فجعلوا يهددون الناس قتلاً فقال أصحابهم : ويلكم ما على هذا فارقنا علياً " ^(٣) . ويظهر من الروايات السابقة أن ما يذكره الشماخي يبدو متماشياً مع سير الأحداث حيث أن الحرورية إلى تلك الفترة لم يدعوا إلى قتل مخالفينهم رغم إصرارهم على مفارقتهم ، كما يعضد رواية الشماخي التي يؤكد فيها ان اهل النهروان استنكروا قتل عبد الله بن خباب بن الأرت وبرأوا من مسعر بن فدكي التميمي ، ما تذكره بعض المصادر ^(٤) بأن هذا الأخير قد انضم الى جيش الإمام علي قبل نشوب القتال في النهروان.

(١) السابعي ، المرجع السابق ، ص ١٢٨ .

(٢) الأشعري ، ابو الحسن علي بن إسماعيل (ت : ٣١٢ أو ٣٢٤ هـ / ٩٣٣ أو ٩٣٦ م) ، مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، تح: محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة العصرية ، بيروت ، ١٩٩٠ م ، ص ٤٣ .

(٣) ابن أبي شيبة ، المصدر السابق ، ج ١٥ ، ص ٣١ . ابو يعلى ، احمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي (ت : ٣٠٧ هـ / ٩١٩ م) ، مسند أبي يعلى الموصلي ، تح : حسين سليم أسد ، ط ٢ ، دار المأمون للتراث ، دمشق ، ١٩٨٩ م ، ج ١ ، ص ٣٦٦ .

(٤) البلاذري ، أنساب ، ج ٣ ، ١٤٦ . الأشعري ، المصدر السابق ، ص ٣٤ . وينكر الأشعري في رواية أخرى ان مسعراً انسحب إلى البصرة قبل القتال ، ويورد المقدسي هذه الرواية أيضاً . المقدسي مطهر بن طاهر (ت : ٣٢٢ هـ / ٩٢٠ م) ، البدء والتاريخ ، باريس ، ١٩١٦ م ، ج ٥ ، ص ١٣٧ .

ومهما يكن من أمر فإن الإمام علي بن ابي طالب وبعد افتتاعه بضرورة القضاء على الحروية في النهروان قبل التوجه لملاقاة معاوية في بلاد الشام ؛ سار في أربعة عشر ألفا من المقاتلة ^(١) إلى النهروان وفي المقابل كان عدد المشاركين من اهل النهروان أربعة آلاف ^(٢). ويذكر المبرد ^(٣) أنهم كانوا ستة آلاف بينما يذكر البلاذري أنهم كان أربعة آلاف فارس ومعهم خلق كثير من الرجالة ^(٤) ، ويبدو أن رواية المبرد تجمع بين الروايتين ، فالطبري كما يظهر قد اغفل عدد الراجلة وأما البلاذري فقد ذكرهم ولكنه لم يحدد العدد واكتفى بقوله خلق كثير .

وتذكر الروايات التاريخية انه قبل بداية المعركة انسحب الكثير من الذين تجمعوا في النهروان فيروي البلاذري انه " لم يبق مع ابن وهب سوى ألف وثمانمائة فارس " ^(٥). بينما تذكر مصادر اخرى ^(٦) أن العدد المتبقي هو ألفان وثمانمائة ويبدو أن اختلاف هذه المصادر مع البلاذري يعود إلى انه لم يحدد عدد الراجلة من المقاتلين .

بدأت المواجهة بين علي بن ابي طالب وأهل النهروان في صفر من السنة الثامنة والثلاثون للهجرة ونظرا للفارق الكبير بين الجيشين - من حيث العدد والعدة - كان من الطبيعي أن ينتصر جيش علي ، والذي كان في أوج استعداداته آنئذ لملاقاة جيش معاوية وان

(١) البلاذري ، انساب ، ج٣ ، ص ١٤٦ وما بعد .

(٢) الطبري ، المصدر السابق ، ج٥ ، ص ٨٦ .

(٣) المبرد ، الكامل ، ج٣ ، ص ١١٠٥ وما بعد .

(٤) البلاذري ، انساب ، ج٣ ، ص ١٤٦ وما بعد .

(٥) المصدر نفسه .

(٦) الطبري ، المصدر السابق ، ج٥ ، ص ٨٦ . ابن الجوزي ، المنتظم . ج ٥ ، ص ١٣٣ . الذهبي

تاريخ ، ص ٥٨٨ .

كان ذلك لم يتحقق إلا بعد سقوط عدد كبير من القتلى بلغ ألفا وثلاثمائة حسب رواية ابن مزاحم^(١)، أما من جانب الحرورية فكان عدد القتلى كبير حيث لم ينج منهم سوى أربعمائة^(٢). ويلاحظ مبالغة بعض الروايات التاريخية في وصف سهولة المعركة على جيش علي بن ابي طالب ، فتذكر بعضها أن المعركة أسفرت عن قتل عشرة فقط من جانب علي ونجاة عشرة في الجانب المقابل^(٣) ، إلا انه يصعب قبول مثل هذه المعلومات التي تتضح فيها المبالغة ، كما أنها لا تتفق ما الروايات السابقة .

رابعا : ظهور القعدة المعتدلين :

يبدو ان تأثير معركة النهروان لم يقتصر على الجانب العسكري بل امتد ليشمل الجانب الفكري حيث ظهرت جماعة ذات فكر معتدل ، يبدوا أنها انبثقت بعد معركة النهروان وما حدث فيها من تقتيل للمسلمين ، فبعد هذه المعركة افتقد المحكمة الأولى وحدة الصف وشاعت فيهم الفرقة وساد الاضطراب ، مما دفع بعضهم إلى الغلو في التطرف ، فانحرفوا عن الطريق السوي ، ووجد بينهم من استكره ولم يجد بداً من الافتراق عن هؤلاء المتطرفين .

(١) المنقري ، وقعة صفين ، ص ١١٥ .

(٢) البلاذري ، انساب ، ج٣ ، ص ١٤٩ ، ١٥٠ . الطبري ، المصدر السابق ، ج٥ ، ص ٨٨ .

(٣) الطبري ، المصدر السابق ، ج٥ ، ص ٨٦ . البلاذري ، انساب ، ج٣ ، ص ١٤٩ ، ١٥٠ .

وقد كان على رأس هؤلاء الذين رفضوا مسلك العنف والذين عرفوا بالقعدة المعتدلين أبو بلال ^(١) وأتباعه الذين عرفوا فيما بعد الاباضية، وقد شهد أبو بلال مرداس بن حدير معركة صفين مع الإمام علي هو وأخوه عروة وفارقه مع أهل النهروان بعد التحكيم . وكان من الذين نجوا من القتل في معركة النهروان ^(٢).

ويظهر أن أبو بلال مرداس بن حدير لم يكن مرتاحاً لما حدث من خلاف وفتنة بين المسلمين وصعق لما حل بأصحابه من قتل وتشريد على أيدي إخوانه المسلمين ورأى أن القتال بين أتباع العقيدة الإسلامية أمر لا يصح ، فانسحب مع نفر من أصحابه وأقام بالبصرة تحت حماية الأحنف بن قيس - زعيم قبيلة بني تميم - .

وفي ظل هذه الحماية أخذ أبو بلال مرداس بن حدير ينشر آراءه وأفكاره مؤثراً طريق النقاش والإقناع بدلا من طريق الحرب الذي سلكه الخوارج ، فدعا أتباعه ألا يجردوا سلاحاً ولا يقاتلوا أحداً إلا إذا تعرضوا للعدوان ^(٣) فأنكر قتل المخالفين واستعراض الناس ^(٤) على طريقة متطرفي الخوارج - الأزارقة والنجيدات والصفرية-.

(١) مرداس بن حدير بن عامر بن عبيد بن كعب الربيعي الحنظلي التميمي (ت : ٦١ هـ / ٦٨٠ م) .
ابن خياط ، تاريخ ، ص ١١٩ . البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١١٤ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ص ١١٧٥ . البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ، ١٦٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦١ .
(٢) ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١١٩ . البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ١١٤ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٧٥ .
(٣) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٢٣٨ . المبرد ، الكامل ، ج ٣ ، ص ٢٥٠ . ابن عبد ربه احمد بن محمد القرطبي ، العقد الفرید ، ط ٢ ، دار ومكتبة الهلال ، بيروت ، ١٩٩٠ ، ج ٢ ، ص ٩٧ .
(٤) ابن خياط ، المصدر السابق ، ص ١٥٩ . البلاذري ، انساب ، ج ٥ ، ص ١٨٩ .

وكان لا يغتم ولا يسبي ذرية ولا ينزل قومه منزلة أهل الأوثان^(١) ، كما كان من أفكاره انه يجوز اخذ العطاء من السلطان الجائر فقد وقع على مال لابن زياد فلم يأخذ إلا عطاءه وعطاء أتباعه وعندما طلبوا منه اخذ جميع المال رد عليهم بقوله : " إتهم يقسمون هذا الفيء كما يقيمون الصلاة فلا نقاتلهم " ^(٢) . وفي رواية أخرى يقول : " إنا لم نخرج للنفس في الارض ... ولا نأخذ من الفيء الا أعطياتنا " ^(٣) . وقد تبنى الاباضية جل أفكاره وتركت أثرا عميقا في سلوكهم - كما سيتضح في الفصول القادمة - .

وقد نشط أبو بلال في البصرة لنشر دعوته وأفكاره وكان يعقد المجالس والمناظرات لإقناع الناس بآرائه، فانضم إليه عدد كبير من الناس وازداد عددهم حتى بنو مسجدا خاصا لهم بالبصرة ^(٤) . وكان مما ساعده في نشر أفكاره عدم تشدد زياد ابن أبيه والي العراق في ذلك الحين معه ومع جماعته لأنهم لم يحاربوه كما فعل الخوارج فانتشرت دعوته السلمية وظهرت معالمها . وبلغ من حسن سيرته أن جميع الفرق التي خرجت على الدولة الأموية تتولاه بما فيهم الأزارقة والنجيدات والشيعة ^(٥) ، ولعل ذلك يعود إلى أن تلك معظم تلك الفرق كانت هي التي تسمى بالمحكمة قبل أن تنقسم .

(١) الرقيشي ، أحمد بن عبد الله بن أحمد بن الحسن (من علماء أوائل القرن ١١هـ / ١٧م) ، مخ

مصباح الظلام ، الرقم (٩٧) ، مكتبة السيد محمد بن أحمد البوسعيدي ، السيب ، ورقة ١٢ أ .

(٢) المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٧٨ . ابن الأثير ، أبو الحسن علي بن أبي الكرم الشيباني

(ت : ٦٣٠هـ / ١٢٣٢م) ، الكامل في التاريخ ، راجعه وصححه : محمد يوسف الدقاق ، ط ٢ ، دار

الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٩٥م ، ج ٣ ، ص ٥١٩ .

(٣) البلاذري ، التساب ، ج ٥ ، ١٩٠ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٧٨ .

(٤) البلاذري ، التساب ، ج ٥ ، ص ٩٤ .

(٥) المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٢١٤ - ٢١٥ ، الرقيشي ، المصدر السابق ، ورقة ١٢١ أ .

وعندما تولى عبيد الله بن زياد إمارة العراق سنة (٥٥ هـ / ٦٧٥ م) اتبع سياسة جديدة مختلفة عن سياسة والده تجاه القعدة فاشتد في طلب المحكمة " وكان لا يدع بالبصرة أحدا ممن اتهم برأي الخوارج إلا قتله " (١) . واستعمل الشدة والقسوة مع جميع المحكمة متطرفيهم من الخوارج ، ومعتدليهم من القعدة ورفض الشفاعة في أي واحد منهم (٢) ، فابتدعوا التقية الدينية (٣) ، فآخفوا ما يتبنون من مبادئهم خوفا من بطش السلطة (٤) .

وكان للاضطهاد الذي مارسه عبيد الله بن زياد ضد المسلمين أثره الكبير في نفس أبي بلال مرداس بن حدير ، فقرر أن يترك البصرة إلى مكان آخر أملا أن يأمن شر عبيد الله ابن زياد وأن يدعو إلى فكره في مكان آخر فقال لأصحابه : " إله والله ما يسعنا المقام بين هؤلاء الظالمين تجري علينا أحكامهم . والله إن الصبر على هذا لعظيم ، وإن تجريد السيف وإخافة السبيل لعظيم ولكننا ننتبذ عنهم ولا نجرد سيفا ولا نقاتل إلا من قاتلنا " (٥) .

فخرج من البصرة ومعه نحو أربعين من أصحابه ونزلوا آسك (٦) ، فأرسل إليهم ابن زياد أسلم بن زرعة في ألفي مقاتل ، وتذكر بعض المصادر الإباضية (٧) أن أبو بلال وأصحابه الأربعين قد انتصروا على جيش ابن زياد ، ورغم أنه أمر يصعب تصديقه إلا أنه ربما يكون قد حصل ، وهناك حوادث كثيرة في التاريخ الإسلامي انتصرت فيها فئة قليلة

(١) المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٧٩ وما بعد .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) سيتم التعريف بهذا المصطلح بشكل تفصيلي في الفصل التالي .

(٤) المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٧٩ وما بعد . البكاي ، المرجع السابق ، ص ٨٨

(٥) المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٧٥ .

(٦) بلد من نواحي الأهواز قرب ارجان ، الحموي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦١ .

(٧) السير والجوابات ، ج ١ ، ص ١١٨ . النرجيني ، أحمد بن سعيد (ت : ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م)

طبقات المشايخ بالمغرب ، تح : إبراهيم طلاي ، د . ت . أ ، ج ٢ ، ص ٢١٨ . الشماخي ، المصدر

السابق ، ج ١ ، ص ٥٣ وما بعد .

على فئة كثيرة بينما ، ذهب عوض خليفات ^(١) أن عبيد الله بن زياد اقتنع بأفكار أبي بلال مرداس فلم يحدث قتال بين الطرفين .

فكيف يمكن أن يقتنع اسلم بن زرعة بأفكار أبي بلال مرداس بن حدير التميمي كما ذكر عوض خليفات - وبهذه السرعة - ، ولو كان ذلك حدث فعلا لماذا عاد مع الجيش إلى البصرة ؟ وما هو موقفه أمام عبيد الله بن زياد بعد رجوعه مقتنعا بأفكار أبي بلال مرداس ، بل ما هو موقفه أمام جيشه ، وهل يعقل أن يقتنع ألفي مقاتل بأفكار أبي بلال مرداس ، وبالتالي اخفوا ذلك عن ابن زياد ؟

كما أننا نلاحظ أن عبيد الله بن زياد قد ضاعف عدد المقاتلين في الجيش الذي أرسله بزعامه عباد بن علقمة المازني فجعله أربعة آلاف مقاتل ، ولو كان الخلل في قائد الجيش لاكتفى ابن زياد بتغييره دون مضاعفة عدد المقاتلين.

ومهما يكن من أمر فقد وصل عباد بن علقمة الى آسك عام (٦١ هـ / ٦٨٠ م) وقتل أبو بلال مرداس بن حدير التميمي وأصحابه غدرا أثناء الصلاة ^(٢) ، فترك ذلك أثرا عميقا في نفوس أصحابه وأثار نقمة شديدة ضد عبيد الله بن زياد ، ويعود ذلك إلى قيمة هذا القائد وما كان يتحلى به من مثالية وتعلق بقيم الإسلام ومبادئه والتزام بها في تعامله مع بقية المسلمين ورفضه الشديد للعنف الصادر عن الدولة وعن الخوارج ، كما يعود ذلك إلى الطريقة الشنيعة التي قتل بها ابي بلال مرداس .

(١) خليفات ، المرجع السابق ، ص ٧٠ .

(٢) البلاذري ، انساب ، ج ٥ ، ص ٩٥ وما بعد . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٣١٣ - ٣١٤ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٧٩ وما بعد . السير والجوابات ، ج ١ ، ص ١١٨ . الدرجيني المصدر السابق ، ج ٢ ، ٢١٨ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٥٣ وما بعد . البهلائي ، يحيى بن محمد ، بوارق الأيام ، ط ١ ، مكتبة ابي مسلم ، ١٩٩٩ م ، ص ٢٢ .

خامساً : القعدة بعد وفاة أبي بلال مراس بن حدير :

بعد مقتل أبي بلال عام (٦١هـ/ ٦٨٠ م) ، تزعم عمران بن حطان الشيباني^(١) حركة القعدة ، فسار على منواله في نشر دعوته وتبنى جميع أفكاره كإنكار الاستعراض وتحريم أموال المسلمين ودمائهم ، وفي نفس الفترة ثار عبد الله بن الزبير على عمال يزيد بن معاوية ، ودانت له الحجاز والعراق فشعر عمران بن حطان وأتباعه بنوع من الأمن تحت حكم ابن الزبير فاتجه مع أتباعه للدراسة والتعمق في الدين والدعوة في هدوء وسكينة^(٢). واستمر ذلك حتى عاد العراق من جديد إلى حكم الأمويين وتولى الحجاج بن يوسف الثقفي ولاية العراق (٧٥ هـ / ٦٩٥ م) ، فاشتكى الحجاج إلى عبد الملك بن مروان من نشاط عمران وجماعته واستأذنه في التصرف تجاه عمران وأصحابه بحجة أن عمران قد أفسد عليه أهل العراق ؛ وبذلك بدأت مرحلة جديدة من التضييق على الاباضية حيث قام الحجاج بحبس عمران ثم أطلقه^(٣) ، ويبدو ان تلك كانت محاولة من الحجاج بن يوسف الثقفي لكسب القعدة والتفرغ لمحاربة الخوارج المتطرفيين من الأزارقة والنجادات^(٤) .

(١) هو : عمران بن حطان بن ظبيان السدوسي الشيباني الوائلي . البغدادي ، الفرق بين الفرق ، ص ٧١ . البرادي ، مع الجواهر ، ورقة ١٦٨ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٧٧ .

(٢) البلاذري ، انساب ، ج ٦ ، ص ٧ وما بعد . خليفات ، المرجع السابق ، ص ٧٣ .

(٣) المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٨١ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٧٧ . السابعي ، المرجع السابق ، ص ١٨٠ - ١٨٤ .

(٤) عن أخبارهم ومعتقداتهم راجع : البلاذري ، انساب ، ج ٥ ، ص ٣٣٤ ، ٣٦٤ ، ج ٦ ، ص ٢٩ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١٢٠٣ وما بعد ، الاشعري ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٦٩ وما بعد . للبغدادي ، المصدر السابق ، ص ٨٣ وما بعد . الشهرستاني ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٢١ .

وقد انفصل النجدات والازارقة نهائياً عن الخوارج المعتدلين - الذين سماهم مخالفينهم (بالقعدة) لعودهم عن القتال - بعد مشاركتهم مع عبد الله بن الزبير في الدفاع عن مكة المكرمة عام (٦٤ هـ / ٦٨٤)^(١) ، وعندما تولى الحجاج بن يوسف الثقفي ولاية العراق (٧٥ هـ / ٦٩٥ م) حدث انقسام جديد بين القعدة ، فكانت جماعة منهم ترى الثورة على الحكم الأموي وجماعة أخرى ترى الاستمرار في الدعوة بالطرق السلمية والعودة بانتظار الفرصة المواتية^(٢) ، وهنا انقسمت القعدة إلى جماعتين :

١- الصفرية^(٣) وهم أتباع عبد الله بن الصفار وكانت ترى الخروج والثورة ولكنها لم تكفر من قعد كما فعل الأزارقة .

٢- الإباضية^(٤) - نسبة إلى عبد الله بن إباض - وهي التي فضلت الاستمرار في القعود ونشر الدعوة بسرية تامة وتأجيل الثورة إلى حين.

(١) البلاذري ، انساب ، ج ٣ ، ص ٣٢٤ وما بعد . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٥٦٢ وما بعد .

(٢) هاشم ، مهدي طالب ، الحركة الإباضية في المشرق العربي نشأتها وتطورها حتى نهاية القرن الثالث الهجري ، ط ١ ، دار الاتحاد العربي للطباعة ، بغداد ، ١٩٨١ م ، ص ٥٨ وما بعد . خليفات المرجع السابق ، ص ٧٤ . الجهمي ، المرجع السابق ، ص ٩٥ .

(٣) لمزيد من التفصيل عنهم راجع : ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ١ ، ص ١٢١ . البغدادي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٩١ . الشهرستاني ، المصدر السابق ، ص ١٣٧ .

(٤) سيأتي التفصيل عنهم في الفصل التالي .

وفي نهاية الفصل يمكن التأكيد على النتائج الآتية :

١. ساهمت الحركة الفكرية التي بدأت تشهدها البصرة في أواخر القرن الأول الهجري في جعل هذا المصر يتحول تدريجياً إلى أبرز الأقطاب الفكرية والعلمية في الدولة الإسلامية منذ بداية القرن الثاني الهجري .

٢. كان لتلك البيئة الثقافية الخصبة في البصرة أثراً كبيراً في ظهور مجموعة من الأفكار والعقائد السياسية ، حيث شارك عدد غير قليل من سكان البصرة في الأمور السياسية واتخذوا مواقف مختلفة إزاء الأحداث المهمة في الدولة الإسلامية - كحادثة التحكيم - فكان ذلك نواة الأحزاب السياسية ؛ ونتج عن ذلك تيارات سياسية وفكرية تطورت على مر الأيام واتخذت مسارات متعددة ، وبرز مفكرون عبروا عنها بأرائهم التي امتزجت فيها السياسة بالعقائد .

٣. يمكن القول ان بوادر الاختلاف بين المسلمين ظهرت منذ أن بدأوا يفكرون عملياً في من يخلف رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - ، فقد كانت مسألة الخلافة من أهم العوامل التي ساهمت في ظهور الأحزاب السياسية في ذلك الحين ومن ثم في نشوء الفرق الإسلامية ومنها الإباضية .

٤. كانت أول نتيجة لقبول الامام علي بن ابي طالب بالتحكيم أن انقسم جيش علي إلى قسمين أحدهما يرى وجوب وقف القتال ، وآخر يرى الاستمرار في الحرب ورفض التحكيم ، واتجه هؤلاء إلى حروراء وبايعوا عبد الله بن وهب الراسبي إماماً لهم .

٥. ظهرت بعد معركة النهروان التي قتل فيها عبد الله بن وهب الراسبي جماعة ذات فكر معتدل ، فبعد هذه المعركة افتقد المحكمة الأولى وحدة الصف ، وشاعت فيهم الفرقة وساد الاضطراب ، مما دفع بعضهم إلى الغلو و التطرف ، فأنحرفوا عن الطريق السوي ، ووجد

بينهم من استكره ولم يجد بداً من الاقتراق عن هؤلاء المتطرفين ، وقد كان على رأس هؤلاء الذين رفضوا مسلك العنف والذين عرفوا بالقعدة المعتدلين أبو بلال مرداس بن حدير وأتباعه الذين عرفوا فيما بعد بالاباضية .

٦. انفصل النجدات والازارقة نهائياً عن الخوارج المعتدلين (القعدة) بعد مشاركتهم مع عبد الله بن الزبير في الدفاع عن مكة المكرمة عام (٦٤ هـ / ٦٨٤) ، وعندما تولى الحجاج بن يوسف الثقفي ولاية العراق (٧٥ هـ / ٦٩٥ م) حدث انقسام جديد بين القعدة المعتدلين فظهرت جماعتين :

أولهما : الصفرية وهم أتباع عبد الله بن الصفار وكانت ترى الخروج والثورة ولكنها لم تكفر من قعد كما فعل الأزارقة .

ثانيهما : الإباضية - نسبة الى عبد الله بن إباح - وهي التي فضلت الاستمرار في القعود ونشر الدعوة بسرية تامة في انتظار الفرصة المناسبة لإعلان الإمامة .

الفصل الثاني :

الدعوة الأباضية وبداية التنظيم السري

أولاً : ظهور عبد الله بن أباض ودوره السياسي والدعوي في مرحلة الكتمان :

- ١- أصل تسمية الأباضية .
- ٢- التعريف بعبد الله أباض :
 - أ - نسبه وحياته .
 - ب - ملامح شخصيته .
- ٣- دوره السياسي والدعوي.

ثانيا : الإمام جابر بن زيد الأزدي .

- ١- ترجمته :
 - أ - نسبه وحياته .
 - ب - شيوخه ومكانته العلمية .
 - ج - تلاميذه .
 - د - آثاره العلمية .
 - هـ - زهده وورعه .
 - و - وفاته .
- ٢- علاقته بالأباضية في المرحلة السرية .
- ٣- جابر وبداية التنظيم الدعوي السري في البصرة .
- ٤- سياسته تجاه السلطة الاموية زمن الحجاج بن يوسف الثقفي
(٧٥ هـ / ٦٩٤ م - ٩٥ هـ / ٧١٣ م)

أولا : ظهور عبد الله بن أباض ودوره السياسي والدعوي في مرحلة الكتمان^(١):

١- أصل تسمية الإباضية :

قبل الخوض في أصل تسمية الإباضية يجب أن ننوه إلى أن الإباضية قبل أن ينسبوا إلى ابن أباض كانوا يطلقون على أنفسهم عدة أسماء منها " الجماعة المسلمة " أو " جماعة المسلمين " أو " أهل الدعوة " أو " أهل الاستقامة " وغيرها من التسميات^(٢) .

وتذكر المؤلفات الإباضية المتأخرة أن الإباضية لم يقبلوا بهذه التسمية في بداية الأمر ولكنهم قبلوا بها منذ خلافة عمر بن عبد العزيز (٩٩هـ - ١٠١هـ) وبدأت هذه التسمية تظهر في كتاباتهم بعد ذلك (٣) . ويذكر الصوافي (٤) " أن كلمة إباضية لم تكن متداولة في أوساط هذه الطائفة - الإباضية - إلا في القرن ٤هـ " .

ويلاحظ كذلك الاختلاف في فتح همزة أباض أو كسرها حتى أن الإباضية أنفسهم يختلفون فيها ففي سلطنة عمان - موطن أئمة الدعوة الإباضية وعلمائها - يفتحون الهمزة

(١) هي المرحلة السرية من الدعوة بحيث لا يسمح فيها الخروج أو القتال ، وترضى الأمة بالذل ويجري عليها حكم البغاة . السرحني ، إسماعيل بن إبراهيم بن سعيد ، قلائد المرجان في ذكر السيرة العطرة لأئمة عمان ، جامعة السلطان قابوس ، مركز الدراسات العمانية ، ١٩٩١ م ، ص ٢ .

(٢) مسند الإمام الربيع بن حبيب الأردي البصري - الجامع الصحيح - ، شرح : نور الدين عبد الله بن حميد السالمي ، ج ١ ، ص ٥٩ . ابن خلفون ، أبو يعقوب يوسف بن خلفون المزني (عاش في القرن ٦ هـ / ١٢ م) ، أجوبة ابن خلفون ، تح : عمرو خليفة النامي ، ط ١ ، دار الفتح ، ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م ، ص ٩ . الصوافي ، صالح بن أحمد ، الإمام جابر بن زيد العماني وأثاره في الدعوة ، ط ٣ ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٩٧ م ، ص ٩ .

(٣) السيابي ، إزالة الوعاء ، ص ٤ . دبوز ، محمد علي ، تاريخ المغرب الكبير ، القاهرة ، ١٩٩٣ م ج ٢ ، ص ١٧٥ . كاشف ، سيدة اسماعيل ، عمان في فجر الإسلام ، سلسلة تراثنا ، العدد ١ ، ط ٢ ، ١٩٨٢ م ، ص ٧١ .

J. c Wilkinson .The Early Development of The Ibadi Movment in Basr J. O. S .London, p 138 .

(٤) صالح بن أحمد ، الإمام جابر بن زيد ، ص ٩ .

وبذلك تصبح النسبة الى أباض " الأباضية " . وفي شمال إفريقيه يكسرون الهمزة ، فتصبح النسبة الى إياض " الإياضية " ^(١).

بعد هذا التنويه الذي كان لا بد منه ، سيحاول الباحث عرض الروايات التي أشارت إلى تسمية الاباضية وتحليلها ونقدها حيث من الملاحظ أن الروايات التاريخية - لاسيما غير الاباضية - التي تتطرق إلى تسمية الأباضية متباينة ومتداخلة وبعضها ضعيفة ولا يمكن الاعتماد بها بحال من الأحوال كما سنرى لاحقا.

فقد نسب بعض المؤرخين الأباضية إلى عبد الله بن أباض ولم يسيروا إلى العصر الذي عاش فيه ، وقد تبعهم في ذلك عدد من كتاب الفرق والعقائد ^(٢) ، أما الشهرستاني ^(٣) وإن نسب الأباضية إلى عبد الله بن أباض إلا أنه يجعل خروجه في أواخر الدولة الأموية وعلى ذلك تكون وفاة ابن أباض في نهاية الدولة الأموية (١٣٢ هـ / ٧٤٨ م) ، إذ يشير إلى مقتله مع عبد الله بن يحيى ^(٤) . وهذا لا يمكن قبوله بوجهين :

١- مناقضته للروايات التاريخية الواردة في المصادر التاريخية الأخرى - سنورد هذه الروايات لاحقاً عند التعريف بابن أباض - التي تشير إلى أن ابن أباض عاش حتى خلافة عبد الملك بن مروان (٦٥ هـ - ٨٦ هـ) .

(١) كاشف ، المرجع السابق ، ص ٧١ . عقيل ، عبد الرحمن بن جعفر ، صفحات من تاريخ اباضية

عمان وحضرموت ، ط ١ ، دار حضرموت للدراسات والنشر ، اليمن ، المكلا ، ٢٠٠٦ م ، ص ١٢٦ .

(٢) انظر على سبيل المثال لا الحصر : ابن قتيبة ، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (ت : ٢٧٦ هـ)

المعارف ، تح : ثروة عكاشة ، القاهرة ، ١٩٦٠ م ، ص ٦٢٢ . البغدادي ، الفرق بين الفرق ، ص ٨٢ .

(٣) الشهرستاني ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ٨٠ .

(٤) يبدو انه يقصد ابو يحيى عبد الله بن يحيى بن عمر الكندي والملقب بطالب الحق (ت : ١٣٠٠ هـ)

الذي أقام اول إمامة ظهور اباضية باليمن عام (١٢٩ هـ / ٧٤٦ م) . لمزيد من التفصيل عنه راجع :

الشماعي ، السير ، ج ١ ، ص ٩١ وما بعد . ناصر ، محمد صالح والشيباني ، سلطان بن مبارك

معجم أعلام الاباضية من القرن الأول الهجري الى العصر الحاضر (قسم المشرق) ، دار الغرب

الإسلامي ، ط ١ ، بيروت ، ٢٠٠٦ م ، ص ٢٩٦ - ٢٩٧ .

٢- لم يرد أي ذكر لابن أباض في المصادر التاريخية الإباضية وغير الإباضية بعد مراسلاته مع عبد الملك بن مروان .

أما المقدسي (١) ، فينسب الإباضية إلى الحارث بن أباض ، ولم يذكر الفترة التي عاش فيها ، وكذلك السمعاني (٢) ، يرى أن الإباضية تنسب إلى شخص يدعى الحارث الإباضي ، ويسمي فرقته بالحارثية ، كما يرد اسم الحارث هذا وفرقته عند بعض كتاب المقالات (٣) . ولكننا لا نجد ذكراً لهذا الرجل ولا لفرقته في المصادر الإباضية كما انه من المعلوم أن الحارثية هي إحدى الفرق الإباضية المتأخرة (٤) ، مما يضعف هذه الرواية بشكل كبير .

وتظهر بعض الروايات المتناقضة في كتب الفرق فيما يتعلق بنسبة الإباضية إلى عبد الله بن أباض فالمطلي ينسب الإباضية إليه (أي ابن أباض) ، ولكنه يقول في موضع آخر : " أنهم أصحاب أباض بن عمرو الذين خرجوا من سواد الكوفة فقتلوا وسبوا الذرية " ويضيف " أن بقاياهم كانت موجودة في تلك المنطقة حتى منتصف القرن الرابع الهجري/العاشر الميلادي " (٥) . إلا أن هذه الروايات التي أوردها المطلي لا يمكن الاعتداد بها لسببين :

(١) المقدسي، البدء والتاريخ ، ج ٥ ، ص ١٣٨ .

(٢) السمعاني ، أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور ، الأنساب ، حيدر آباد ، ١٩٦٢ م ص ٨٧ .

(٣) الأشعري ، مقالات الإسلاميين ، ص ١٨٩ . ابن حزم ، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الفصل في الملل والأهواء والنحل تح : محمد إبراهيم نصر ، عبد الرحمن عميرة ، دار الجيل بيروت ، د . ت ج ٤ ، ص ١٨٨ - ١٨٩ .

(٤) لمزيد من التفصيل : انظر : معمر، علي يحي ، الإباضية بين الفرق الإسلامية ، القاهرة ، ١٩٧٦ م ص ٢٢ - ٢٣ .

(٥) المطلي ، أبو الحسين محمد بن أحمد ، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، بيروت ، ١٩٦٨ م ص ٥٢ .

الأول : مخالفتها لجميع الروايات الواردة في المصادر الأخرى المعروفة لدينا ، والتي أجمعت على نسبتهم لابن أباض بما فيها الملطي نفسه ، الذي عاد وناقض نفسه بنسبتهم إلى أباض بن عمرو .

الثاني : نجد الملطي يزعم أن الإباضية قتلوا وسبوا الذرية إلا أن ذلك يتعارض مع الروايات الواردة في المصادر المتوافرة حول مبادئ وسلوك الإباضية تجاه المخالفين ، حيث نجدهم منذ البداية يعارضون استعراض الناس .

وعلى الرغم من تعدد الروايات الواردة في المصادر التاريخية الإسلامية غير الإباضية وتناقضها حول تسمية الإباضية وتاريخ نشأتها وكيفية ذلك ، إلا أنه يمكن القول أن معظم تلك المصادر تشير إلى أن هذه الفرقة سميت بهذا الاسم نسبة إلى عبد الله بن أباض الذي ينتمي إلى قبيلة تميم^(١)، ويطلق السيابي^(٢) على هذه القبيلة تسمية (الحجر الخشن) ، ولم يعثر الباحث على أصل هذه التسمية أو معناها في المصادر التي اطلعنا عليها وربما دلت التسمية على قوة قبيلة بني تميم ومكانتها لاسيما في العراق .

وتؤكد المصادر الإباضية (٣) ما أوردته بعض المصادر غير الإباضية بأن اسم الإباضية مشتق من اسم عبد الله بن أباض ، وهنا لابد من توضيح أسباب نسبة الإباضية إلى ابن أباض دون غيره من مشايخ الدعوة؟

(١) ابن قتيبة، المعارف ، المصدر السابق ، ص ٦٢٢ . المبرد ، المصدر السابق ، ج ٣ ص ٢٧٥ .

البغدادي، الفرق بين الفرق ص ٨٢ .

(٢) السيابي ، إزالة الوعاء ، ص ٧٦ .

(٣) الشماخي، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٢ - ٧٣ . الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ١١٩ .

الدرجيني ، طبقات المشايخ بالمغرب ، ج ٢ ، ص ٢١٤ . القلهاتي ، أبو سعيد محمد بن سعيد الأزدي

(من علماء القرن ١١هـ / ١٧م) ، الفرق الإسلامية من خلال الكشف والبيان ، حققه وقدم له : محمد

بن عبد الجليل ، سلسلة الدراسات الإسلامية تونس ، مركز الدراسات والأبحاث الاقتصادية والإجتماعية

١٩٨٤م ، ص ١٩٧ .

وباستقراء المصادر التاريخية لاسيما الاباضية يمكن أن نلخص أسباب ذلك في الآتي :

١. أن يكون عبد الله بن أباض هو أحد أبرز علماء الاباضية ونظراً لشهرته واتصاله بالدولة الأموية سميت الحركة باسمه ويقول علي يحيى معمر^(١) : " نسب أتباع المذهب - يقصد الاباضي - إلى ابن أباض نسبة غير قياسية ساهم في ذلك بعض ولاة الدولة الأموية في عهد عبد الملك بن مروان " .

٢. أن الظروف التاريخية والاضطرابات السياسية آنذ وظهور الحركات الخارجية المتطرفة (كالأزارقة ، والنجدات ، والصفورية وغيرهم من الخوارج) ، كل ذلك اجبر الاباضية على تقديم ابن أباض ليكون المناظر باسمهم والمدافع عن أفكارهم وعقائدهم ومميزاً لهم عن تلك الحركات المتطرفة ، حتى لا يتعرضوا لسخط المسلمين والسؤال الذي يطرح نفسه ، لماذا هو دون غيره ؟ ويبدو ان ذلك يرجع إلى ان عبد الله بن أباض كان من علماء الاباضية البارزين وكان معروفاً بورعه وتقواه بالإضافة إلى مهاراته الخطابية ، كما انه كان يتمتع بحماية قبيلته بني تميم مما جعل اضطهاده أمراً صعباً^(٢) .

٣. أن الاباضية أوعزوا إلى ابن أباض ليكون المتكلم باسمهم ، وذلك للمحافظة على سرية الحركة وصرف انتباه السلطة الأموية عن مؤسس الحركة الحقيقي جابر بن زيد ، حتى لا تبطش به ، لاسيما وان الدعوة الاباضية ما زالت في طور النشأة ، وفي ذلك يقول الرقيشي^(٣) : " فقد بلغنا أن أبا بلال مرداس بن حدير وغيره من أئمة المسلمين لم يكونوا يخرجون إلا

(١) معمر ، علي يحيى ، أضواء على الاباضية ، ط ١ ، د . ت . أ ، ص ١ . وانظر أيضاً لنفس المؤلف ، الاباضية مذهب اسلامي معتدل ، قدم له وعلق عليه : احمد بن سعود السيابي ، ط ٢ ص ٩ - ١٠ .

(٢) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٥٤ . خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ٨٢ . الصوافي المرجع السابق ، ص ١٠ .

(٣) الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ٢٠ ب . وانظر : الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٣ .

بأمر إمامهم في دينهم جابر بن زيد العماني رحمه الله ومشورته ويحبون ستره عن الحرب ، لئلا تموت دعوتهم ، وليكون رداء لهم " .

٤- إن تسمية الاباضية إنما أطلقها على هذه الجماعة مخالفوهم في فترات تالية ، وربما كان الأمويون ^(١) هم من أطلقوا عليهم هذا الاسم ، لأنهم لا يريدون نسبة هذه الفرقة إلى جابر حتى لا يجذبوا إليه الأنظار ، فتميل إليهم النفوس ، فنسبواهم إلى عبد الله بن أباض ، وهو أقل منزلة علمية من جابر - وإن كان لا يقل عنه في التقوى والورع والصلاح - ، كما أن أتباع الدعوة ساهموا في تثبيت هذه التسمية ، بقبولهم لها .

٢- التعريف بعبد الله بن أباض :

لا بد أن نعرف بشخصية عبد الله بن أباض الذي نسبت الدعوة الاباضية إليه ونوضح دوره السياسي والدعوي في المرحلة السرية ، إلا أنه وعلى الرغم من أن الدعوة الاباضية تنسب إلى عبد الله بن أباض ورغم الدور الدعوي الذي قام به في مرحلة الكتمان ، إلا أنه لا يوجد في المصادر الاباضية ولا في غيرها ما يمكن أن يعتبر ترجمه له باستثناء بعض المعلومات المقتضبة والمتناثرة في بعض المصادر التاريخية ، والتي حاول الباحث جاهداً جمعها وتقصيصها لإعطاء هذه الشخصية حقها من البحث والدراسة.

(١) المبرد ، الكامل ، ص ١١٨ . وانظر أيضا : معمر ، أضواء على الاباضية ، ص ١ . هاشم المرجع السابق ، ص ٥٥ .

أ - نسبه وحياته:

عبد الله بن أباض بن تيم اللات بن ثعلبة من بني مرة بن عبيد رهط الأحنف بن قيس^(١) المقاعسي التميمي (٢) ، وتجمع معظم المصادر التاريخية الإباضية وغير الإباضية على انتماءه إلى قبيلة تميم (٣) ، والتي استقرت في العراق وفي البصرة على وجه الخصوص ونسبة الحركة إلى أبيه أباض لشهرته (٤) ، بينما يذكر ياقوت والمقريزي (٥) أن أباض بضم الهمزة قرية بالعرض من اليمامة نزل بها نجدة بن عامر الحنفي .

ويذكر الإزكوي^(٦) أن ابن أباض نشأ في زمان معاوية بن أبي سفيان وعاش إلى زمن عبد الملك بن مروان ، ويحتمل أنه ولد في خلافة معاوية بن أبي سفيان (٤٠ _ ٦٠هـ) (٧)

(١) هو الضحاك بن قيس وقيل صخر بن قيس بن معاوية بن حصين بن عبادة بن النزال بن مرة . راجع : ابن قتيبة ، عبد الله بن مسلم الدينوري ، الإمامة والسياسة ، علق عليه : خليل منصور ، ط ١ دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٩٧ م ، ص ١٢٤ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٧٦ .
(٢) الرقيشي ، المصدر السابق ، ورقة ١٩ أ . الأزكوي ، سرحان بن سعيد (من علماء القرن ١٢هـ / ١٨م) ، كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة ، دراسة ونح : حسن محمد عبدالله النابودة ، ط ١ ، دار البارودي ، بيروت ، ٢٠٠٦ م ، ج ٢ ، ص ٦٩٧ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧ و ج ٢ ص ٢١٤ .

(٣) المبرد ، الكامل ، ج ٣ ، ص ٢٧٥ . ابن قتيبة ، الإمامة والسياسة ، ص ١٢٤ . البغدادي ، الفرق بين الفرق ، ص ٨٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٢ . النامي ، عمرو خليفة ، دراسات في تاريخ الإباضية ، تر : ميخائيل خوري ، مراجعة / ماهر جرار ، دققه وراجع أصوله : محمد صالح ناصر ومصطفى صالح باجو ، ط ١ ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ٢٠٠١ م ، ص ٤٣-٤٤ . السيابي طلقات ، ص ٧٧ .

(٤) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢١٤ .

(٥) الحموي ، البلدان ، ج ١ ، ص ٦٧ . المقريزي ، تقي الدين احمد ، المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، بيروت ، ١٩٥٩ م ، ج ٢ ، ص ٣٥٥ .

(٦) الأزكوي ، سرحان بن عمر بن سعيد السرحني (من علماء القرن ١٢هـ / ١٨م) ، مسح كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة ، الرقم (٥٨) ، نسخة مصورة من المخطوط بدار المخطوطات والوثائق وزارة التراث والثقافة ، سلطنة عمان ، ورقة ٢٤٤ ب . وكتاب كشف الغمة ، ج ٢ ، ص ٦٩٧ .

(٧) الزركلي ، الأعلام ، ج ٤ ، ص ١٨٤-١٨٥ . يذكر أنه " كان معاصراً لمعاوية " ، أي ربما يكون قد ولد قبل ذلك . أعوش ، بكير بن سعيد ، أضواء إسلامية على المعالم الإباضية ، د . ت . أ ص ١٢ .

وبهذا يكون عمره عند اشتراكه في الدفاع عن مكة مع ابن الزبير ضد الأمويين عام (٦٤ هـ / ٦٨٣ م) لا يتجاوز الأربعة والعشرين عاماً^(١) ، ويتوافق ذلك مع الرسالة ، التي كتبها رداً على كتاب عبد الملك بن مروان^(٢) (٦٥ هـ / ٦٨٤ م - ٨٦ هـ / ٧٠٥ م) - سنفصل الحديث عن هذه الرسالة لاحقاً عند الحديث عن دوره الدعوي - ، والتي يستشف منها الباحث نضجه السياسي والعقدي ، وأنه كان مدركاً للوقائع التاريخية مميزاً بين الحق والباطل. ويظهر ذلك جلياً في حديثه عن معاوية بن أبي سفيان حيث يقول مخاطباً عبد الملك بن مروان " فلا تسأل عن معاوية ولا عن عمله ولا صنيعه ، غير أنا أدركناه ، ورأينا عمله وسيرته في الناس " (٣) ، وقد ورد النص السابق في كتاب الجواهر^(٤) ، وفيه اختلاف بسيط في المتن مع تطابق في المعنى " فلا تسأل عن معاوية وعن صناعته غيري لأني قد أدركته ورأيت عمله وسيرته " .

ويصعب على الباحث أن يحدد تاريخاً لوفاة عبد الله بن أباض لشح الروايات التاريخية الإباضية وغير الإباضية التي تشير إلى ذلك ، بالإضافة إلى أن رواية الإزكوي السابقة الذكر ، والتي تشير إلى أنه عاش إلى فترة حكم عبد الملك بن مروان - دام حكمه حوالي إحدى وعشرين عاماً - الممتدة من (٦٥ هـ / ٦٨٤ م - ٨٦ م / ٧٠٥ م) ، تجعل الأمر أكثر صعوبة .

إلا أن مهدي طالب هاشم^(٥) يجزم أن ابن عبد الله بن أباض عاش بعد سنة (٦٧ هـ / ٦٨٦ م) ، مدلاً على ذلك بمضامين رسالته إلى عبد الملك ، حيث ترد في تلك

(١) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٤٩ .

(٢) الإزكوي ، كشف الغمة ، ج ١ ، ص ٥٨٨ - ٦٠٠ . الحارثي ، سالم بن حمد بن سليمان ، العقود الغضبية في أصول الإباضية ، د . ت . أ ، ص ١٢٣ - ١٢٨ .

(٣) الإزكوي ، كشف الغمة ، ج ١ ، ص ٥٩٦ . الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٢٣ .

(٤) البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ١٦٣ .

(٥) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٥٠ .

الرسالة إشارة إلى هزيمة المختار بن عبيدة الثقفي من قبل مصعب بن الزبير . ويذهب بعض المؤرخين المحدثين^(١) إلى القول بأنه عاش إلى أواخر حكم عبد الملك بن مروان (٦٥هـ - ٨٦هـ) ، أي في العقد التاسع من القرن الأول للهجرة ، إلا أن الباحث لا يستطيع الجزم بذلك ما لم يتم العثور على رواية تاريخية تشير إلى ذلك .

بالنظر لما سبق ذكره من روايات نادرة حول العام الذي توفي فيه ابن أباض يظهر لنا أن تلك الروايات متفقة بأنه توفي قبل عام (٨٦هـ / ٧٠٥ م) ، ولم يعثر الباحث إلا على رواية وحيدة تناقض الروايات السابقة ، حيث يورد علي يحيى معمر بأن عبد الله بن أباض عاش بعد وفاة جابر بن زيد أحد أئمة الأباضية " وعبد الله بن أباض كان صدوه وتلوه ... وبعد وفاة جابر بن زيد ظهر عبد الله بن أباض بأجلى مظاهر الغيرة الدينية " (٢) .

ولما كانت جميع الروايات التاريخية التي تشير إلى وفاة جابر تنحصر بين عامي (٩٣هـ - ١٠٤هـ / ٧١١م - ٧٢٢م) (٣) ، فتكون وفاة عبد الله بن أباض حسب ما ذكر علي يحيى معمر بعد هذين التاريخين ، ويبدو أن معمر لم يكن محققا فيما ذهب إليه وذلك لسببين :

-
- (١) الزركلي ، المرجع السابق ، ج ٤ ، ص ١٨٤ - ١٨٥ . اعوش ، أضواء إسلامية ، ص ١٢ .
(٢) معمر ، علي يحيى ، الأباضية في موكب التاريخ ، الحلقة الأولى ، د . ن ، القاهرة ، ١٩٦٤ م ص ١٥١ .
(٣) ابن خياط ، خليفة بن خياط العصفري (ت : ٢٤٠هـ) ، الطبقات ، بغداد ، ١٩٦٧ م ، ص ٢١٠ . ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٧٤ . ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٢٠٠ . الذهبي ، أبو عبد الله شمس الدين (ت : ٧٤٨هـ) ، تنكرة الحفاظ ، دار إحياء التراث العربي ، ج ١ ، (من الطبقة الأولى إلى السابعة) ، طبعة ٣ ، ص ٧٣ . العسقلاني ، أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر (ت ٨٥٢هـ) ، تهذيب التهذيب ، تح : مصطفى عبد القادر عطا ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٤م ، ج ٢ ، ص ٣٨ .

- ١- أن ما ذكره بان ابن أباض مات بعد جابر يناقض ما ذكره الأزرقي من أنه عاش إلى زمن عبد الملك بن مروان (٦٥هـ - ٨٦هـ) ، أي أنه توفي في خلافة عبد الملك .
- ٢- بما أن الأرجح أن ابن أباض توفي قبل جابر ، وأنه كان المتحدث باسم أهل الدعوة - القعدة ثم الاباضية - في حياة جابر ، فكيف يمكن أن يكون عبد الله بن أباض هو القائم بالأمر بعد وفاة جابر .

ب - ملامح شخصيته:

يلاحظ الباحث أن المصادر الأباضية تكاد لا تتطرق نهائيا للجوانب الشخصية لحياة عبد الله بن أباض ، الذي نسب إليه المذهب الأباضي ، ولذلك فإن الباحث سيعتمد في الحديث عن شخصية ابن أباض على الروايات في المصادر الغير اباضية ، وسيحاول تحليل ونقد تلك الروايات. حيث يلاحظ أن الروايات الغير اباضية - لاسيما التي يوردها بعض كتاب الفرق وأصحاب المقالات ^(١) - ، تظهر عبد الله بن أباض على أنها شخصية غير مستقرة ومهزوزة وأنه كان يغير آرائه وأفكاره .

ويظهر ذلك في رواية لابن حزم يقول فيها " وإلى قول الثعالبة رجع عبد الله بن أباض فبريء منه أصحابه " (٢) . أي أن الاباضية تبرؤوا من ابن أباض ، لأنه لم يلتزم بمذهب معين بل كان مترددا ومتقلبا وترك مذهبهم وانضم إلى فرقة الثعالبة .

(١) عن كتاب الفرق وأصحاب المقالات وآراءهم راجع : الحجري ، علي بن محمد بن عامر ، الاباضية

ومنهجية البحث عند المؤرخين وأصحاب المقالات ، ط٢ ، مكتبة الجيل الواعد ، مسقط ٢٠٠٦ م .

ص ١٩ وما بعد .

(٢) ابن حزم ، الفصل ، ج ٤ ، ص ١٩٣ .

ويورد الحميري (١) عن أبي القاسم البلخي^(٢) قوله : " حكى أصحابه أن عبد الله بن أباض لم يمت حتى ترك قوله أجمع ، ورجع إلى الاعتزال والقول بالحق ، والذي يدل على ذلك أن أصحابه لا يعظمون أمره " . ويتضح من هذه الرواية تأييد الحميري لابن حزم في أن ابن أباض لم يستقر على مذهب معين وإن شخصيته كانت مهزوزة ، إلا أنه يذكر لنا أنه رجع إلى الاعتزال وترك مبادئ الإباضية . وهذا لا يصح بوجه من الوجوه للأسباب الآتية:

١. أن عبد الله بن أباض كان معاصراً لعبد الله بن صفار ، وكانت بين عبد الله بن أباض وعبد الله بن صفار مناظرات عقائدية يظهر فيها براءته من الأفكار الصفيرية^(٣) ، فلا توجد علاقة بين الصفيرية والثعالبة فهذه الأخيرة هي إحدى فرق العجاردة ، وهم من الخوارج أيضاً^(٤) . ويبدو أن ابن حزم قد صور الفرقتين بأنهما فرقة واحدة ، ولم يميز بينهما .

٢. لا يمكن الاعتداد برواية الحميري ، لأنه يميل إلى الاعتزال^(٥) ، كما أنه اعتمد رواية معتزلي آخر هو أبو القاسم البلخي ، كما يظهر من نص الرواية سائلة الذكر .

مما سبق تظهر الصورة المُبهمَة لشخصية عبد الله بن أباض ، الذي نسبت إليه الإباضية ، وذلك لشح الروايات غير الإباضية وانحيازها السياسي والمذهبي ، وعدم توفر روايات إباضية تتحدث عن شخصية ابن أباض ، فيجد الباحث صعوبة بالغة في تحديد ملامح هذه الشخصية ، ولكن يمكن القول بأن ما ذهب إليه الروايات السابقة في تصوير ابن أباض

(١) الحميري ، أبو سعيد نشوان سعيد نشوان ، الحور العين ، تح : كمال مصطفى ، طهران ، ١٩٧٢م ص ١٧٣ .

(٢) أبو القاسم البلخي : هو أحد أئمة المعتزلة . انظر: الزركلي ، الأعلام ، ج ٤ ، ص ١٨٤ .

(٣) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٥٦٨ .

(٤) البخاري ، الفرق بين الفرق ، ص ٨٠ .

(٥) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٤٨ .

بالشخصية المهزوزة والغير مستقرة يناقض الواقع التاريخي حيث تتضح قوة حجته وتمسكه بالمبادئ الاباضية في رسالته لعبد الملك بن مروان ^(١) .

٣- دوره السياسي و الدعوي :

لم تسعفنا المصادر التاريخية الاباضية وغير الاباضية بمعلومات وافرة توضح الدور السياسي والدعوي الذي قام به ابن أباض ، وقد حاول الباحث جاهداً تقصي المعلومات المقتضبة الواردة في تلك المصادر لإلقاء الضوء على دور عبد الله بن أباض في الدعوة الاباضية في المرحلة السرية على الصعيدين السياسي والدعوي .

يمكن القول أن أول ظهور سياسي علني لابن أباض توافينا به المصادر التاريخية الاباضية وغير الاباضية يعود إلى اشتراكه في محاربة الجيش الشامي بجانب ابن الزبير في فترة حكم يزيد بن معاوية (٦٠هـ - ٦٤هـ / ٦٧٩ م - ٦٨٣ م) ، ويمكن تحديد ذلك بعام (٦٣هـ / ٦٨٢ م) ^(٢).

ونتيجة لهذا الموقف السياسي فقد ذهب عبد الأمير دكسن أن الأباضية ربطت نفسها بعلاقة صداقة مع ابن الزبير بعد خضوع البصرة له (٦٧هـ - ٧١هـ) ، وبعد اندحاره

(١) سبق واشرنا إلى تلك الرسالة وسنفصل الحديث عن أهم مضامينها في الصفحات اللاحقة .

(٢) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٥٦ .

AL -Naboodah , H.M , **The Ibadi Movement : A Study of its Early Development and Ideas** , ZayedCenter , U. A.E .P3.

ساعدت بني أمية^(١). ولا يميل الباحث إلى ما ذهب إليه دكسن بأن الاباضية ساعدت بني أمية ولكن يمكن القول أن العلاقة بين الطرفين كانت علاقة سلمية ومهادنة - في الظاهر - ، وهذا يتفق مع الخط المعتدل الذي رسمه الاباضية لدعوتهم كما يتفق مع مبدأ الكتمان والسرية الذي انتهجه الاباضية في بدايات نشأتها للمحافظة على الحركة .

وعلى الرغم أن العلاقة كانت سلمية بين الطرفين فليس بالضرورة أن يكون كل من الطرفين يحمل الود للآخر ، حيث لا يمكن إنكار الخلاف العقدي والسياسي بين الاباضية والامويين ، والذي يتضح جليا في رسالة عبد الله بن أباض لعبد الملك بن مروان^(٢) - يمكن القول أن هذه الرسالة هي أول ظهور دعوي علني لابن أباض توافينا به المصادر التاريخية الاباضية وغير الاباضية على حد سواء - ، حيث يلاحظ الباحث من تلك الرسالة عدم اعتراف عبد الله بن أباض لعبد الملك بن مروان بإمرة المؤمنين أو الخلافة ، بل نجده يخاطبه بالاسم المجرد حيث جاء في الرسالة " بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله بن أباض الى عبد الملك بن مروان^(٣) " . كما أن المضامين التي احتوتها الرسالة لا يفهم منها وجود علاقة ودية أو حتى الرضى عن النهج الذي اتبعه عبد الملك ، ويمكن ملاحظة عدة أمور احتوتها الرسالة ، كالهجوم على البيت الأموي واتهامه بكل أنواع الظلم والخروج على الشريعة^(٤) وهذا لا يدل على العلاقة الودية بين الطرفين بحال من الأحوال .

(١) دكسن ، عبد الأمير ، الخلافة الأموية (٦٥ - ٨٦ هـ / ٦٨٤ - ٧٥٥ م) دراسة سياسية ، بيروت ١٩٧٣ م ، ص ٣٠٦ - ٣٠٧ .

(٢) انظر كتاب ابن أباض الى عبد الملك بن مروان : البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ١٥٦ - ١٦٧ .
الازكوي ، كشف الغمة ، ج ١ ، ٥٨٨ - ٦٠٠ . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٢٣ - ١٣٨ . السيابي
ازالة الوعاء ، ص ٨٦ - ١٠٠ .

(٣) الازكوي ، كشف الغمة ، ج ١ ، ص ٥٨٨ .

(٤) الازكوي ، كشف الغمة ، ج ١ ، ص ٥٨٨ وما بعد ، الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٣٢ وما بعد .

كما أن البعض اتخذ مسألة العطاء الذي يأخذه الإباضية من السلطان الجائر أساساً للقول بصدقة قادتهم للأمويين ، فقالوا بالعلاقة الودية بين عبد الله بن أباض وعبد الملك بن مروان والصدقة التي ربطت بين جابر بن زيد والحجاج بن يوسف الثقفي - والي عبد الملك بن مروان على العراق - ، إذا كان يعطي العطاء لجابر بن زيد ، وقد ذهب دكسن إلى القول بأن الفرقة الإباضية شهرت السيف بوجه خليفة عبد الملك بن مروان عندما ترك هذه السياسة(١) ، ولا يمكن الاعتداد بهذا الرأي لأنه ليس من المعقول أن يُعد منع العطاء عن الإباضية بعد عبد الملك بن مروان سبباً وحيداً لإشهار السيف في وجه خليفته .

ويتضح لنا من خلال المصادر التاريخية الإباضية وغير الإباضية انه لا يمكن الركون الى مسألة اخذ العطاء في تحديد العلاقة بين الامويين و الإباضية أنئذ (٤٠ هـ - ١٣٢ هـ) بوجهين أولهما : أن الاباضيه تقرر أخذ العطاء من السلطان الجائر ، وترى ذلك حقاً من حقوقها الشرعية ، وثانيهما : انه من الصعوبة بمكان الحكم على قائد من قادة الدعوة الإباضية بأنه استكان للأمويين ، وأصبحت علاقته ودية مع الحجاج بن يوسف الثقفي ، لأنه يستلم منه عطاء (٢).

ويدعم هذا القول الرواية التاريخية التي يوردها الشماخي^(٣) عن ابي سفيان ، بأن النسوة الإباضية رفضن أخذ العطاء من الوالي الأموي بعد وفاة جابر بن زيد ، فقلن أنه حرام فنهاهن أبو حمزة الأشعث^(٤) وأعظم ذلك عليهن وقال : " لما إذا زعمتن ذلك فأتكن تقدمن على

(١) دكسن ، المرجع السابق ، ص ٣٠٧ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٠ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٤ .

(٤) عالم وفقه إباضي ، أخذ العلم عن جابر بن زيد في البصرة وهو من كبار اصحابه ومناصريه في

دعوة اهل الاستقامة ، ولم تورد المصادر المتاحة تاريخ وفاته . الشماخي ، المصدر نفسه . معجم أعلام الإباضية ، ص ٦٦ .

جابر بن زيد وأبي بلال وأصحابه ، فإتهم ماتوا وهم يأخذون عظامهم فبلغ ذلك ضمماً فاشتد في ذلك وعظم عليه قولهن فرجعن واستغفرن الله ."

ولو قلنا بالعلاقة الودية بين الطرفين في تلك الفترة ، فإننا نجد المصادر التاريخية تجمع على رواية الأباضي المعروف أبي سفيان محبوب بن الرحيل ^(١) " إن الحجاج بن يوسف قام بنفي جابر بن زيد إلى عمان مع أحد المشايخ الأباضية المسمى هبيرة " ^(٢) ، كما رفض جابر بن زيد تقلد منصب القضاء في البصرة حين عرض عليه الحجاج ذلك ، كما أن الحجاج بن يوسف الثقفي قد أمر بحبس عدد من رجال الأباضية ومنهم أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة وقد مكثوا في السجن حتى وفاة الحجاج عام (٩٥ هـ / ٧١٣ م) ^(٣).

ويمكن أن نخلص مما سبق إلى أن سياسة الدعوة الأباضية كانت سلمية اتسمت بالعودة والكتمان والسرية في بداية نشأتها ^(٤) ، إلا أن ذلك لم يكن يعني بأية حال من الأحوال العلاقة الودية بين السلطة الأموية والأباضية ، حيث أن الدعوة كانت في طور النشأة ولم تكن مستعدة لمجابهة الدولة الأموية ، وهذا ما انعكس إيجابياً على صمود الحركة وبقائها على عكس الحركات الأخرى التي انتهجت العنف (الصفورية الأزارقة وغيرها) .

ونظراً للأهمية البالغة لرسالة عبد الله بن أباض إلى عبد الملك بن مروان في توضيح الدور الدعوي الذي قام به ابن أباض في الرد على الخصوم - يمكن القول انه كان المتحدث باسم الجماعة آنذاك - فإن الباحث لخص ذلك الدور في النقاط الآتية :

(١) محبوب بن الرحيل بن سيف بن هبيرة المخزومي القرشي ، ولم يكن عمانياً ، ولم يعثر الباحث إلى تاريخ وفاته في المصادر المتاحة تاريخ وفاته . ابن مداد ، عبد الله (ت : ٩١٧ هـ / ١٥١١ م) ، سيرة ابن مداد ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلسلة تراثنا ، العدد ٥٦ ، مسقط ١٩٨٤ م . السيابي ، طلقات ص ٤٩ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧١ .

(٣) المصدر نفسه . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٤٥ .

(٤) الجعيري ، فرحات ، نفحات من السير ، الإمام جابر بن زيد ، ط ١ ، ١٩٩٤ م ، ج ٢ ، ص ٤٦ .

١. حرص ابن أباض توضيح رأيه بصراحة في ابن الأزرق ليرسم بوضوح الملامح السياسية والعقدية للدعوة الإباضية وتبرؤها من الحركات المتطرفة وعلى رأسها الأزارقة^(١) . فقال " إنا نبرأ إلى الله من ابن الأزرق وأتباعه من الناس ، لقد كانوا خرجوا حين خرجوا على الإسلام فيما ظهر لنا ، ولكنهم ارتدوا عنه ، وكفروا بعد إيمانهم ففتنوا إلى الله منهم " ^(٢).

٢. حرص ابن أباض على تحديد الملامح العقدية للدعوة الإباضية وما تتبناه من مبادئ ليبرهن للسلطة الأموية أن دعوته مختلفة عن الحركات الأخرى ، التي اتخذت العنف مسلكا لها ، وحتى لا يتعرضوا لسخط المسلمين ولا يؤخذوا بذنب غيرهم .

٣. المتفحص لتلك الرسالة يجد ابن أباض داعيةً ومناظراً قوياً ينقض دليل خصمه بحجة أقوى من حجته ، ويظهر ذلك جلياً في رده على عبد الملك بن مروان عندما احتج هذا الأخير على صلاح معاوية بقوله : " إن الله قام معه وعجل نصره وأفلح حجته ، وأظهره على عدوه بالطلب لدم عثمان " فأجابه عبد الله بن أباض بقوله : " فإن يكن بغير الدين من قبل الدولة ان يظهر الناس بعضهم على بعض في الدنيا فانه لا يعتبر الدين بالدولة ، فقد ظهر المسلمون على الكفار ولتنظر كيف تعملون ، وقد ظهر الكفار على المسلمين ، ليلوا المسلمين بذلك والحجة على الكافرين " ^(٣) .

أما عن نشاط عبد الله بن أباض السياسي والدعوي بعد مراسلاته مع عبد الملك بن مروان ، فلا تسعفنا المصادر التاريخية الإباضية وغير الإباضية بروايات توضح ذلك ، أما ما ذكره الشهرستاني^(٤) " أن عبد الله بن أباض قد اشترك في ثورة عبدالله بن يحيى الكندي - طالب

(١) وقد عرض المؤرخ الإباضي القلھاتي في كتاب الفرق الإسلامية من خلال الكشف والبيان لآراء

الأزارقة بالتحليل ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٤٢٣ وما بعد .

(٢) الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٥٩٨ .

(٣) الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٥٩٥ . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٣٢ .

(٤) الشهرستاني ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ٢١٢-٢١٣ .

الحق - التي بدأت في حضرموت في عام (١٢٩هـ / ٧٤٦ م) ضد مروان بن محمد آخر الخلفاء الأمويين " ، فهو غير مقبول ولا يمكن الاعتداد به لعدة أوجه :

١- لم تذكر المصادر التاريخية الأقدم ما يؤيد ذلك مما يضعف بل يدحض الرواية السابقة كما أن المصادر الإباضية لا تذكر ذلك مطلقاً ، ولو اشترك ابن أباض في هذه الثورة ، لورد اسمه بين الأشخاص البارزين في الثورة ولأكدت المصادر الإباضية دوره.

٢- تسهب المصادر غير الإباضية في الحديث عن ثورة طالب الحق مثل أنساب البلاذري وتاريخ خليفة ابن خياط وتاريخ الطبري ، ولا تشير إلى اشتراك ابن أباض في تلك الثورة.

٣- يذكر بعض المؤرخين الإباضيين إن ابن أباض قد عاش حتى زمن عبد الملك ابن مروان وعليه ، فإن وفاته كانت خلال فترة حكم عبد الملك بن مروان (٦٥هـ - ٨٦هـ) وعليه يتضح لنا الفارق الزمني الكبير بين وفاة ابن أباض وبدأ ثورة طالب الحق (١٢٩هـ) مما يعد نفيًا قاطعاً لاشتراكه في تلك الثورة .

٤- تعتبر كتب الطبقات الإباضية ابن أباض من رجال الطبقة الثانية أي الذين عاشوا خلال النصف الثاني من القرن الأول الهجري وماتوا قبل عام ١٠٠هـ ، ولما كانت ثورة طالب الحق قد بدأت عام (١٢٩هـ) ، فمن غير الممكن إذن أن يكون ابن أباض قد اشترك فيها أو حتى عاصرها.

5- كما أن الأزكوي^(١) يذكر أن عبد الله بن أباض كان من تلاميذ عبد الله بن وهب الراسبي وجابر بن زيد الأزدي . وكان أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي تلميذا لعبد الله بن أباض بينما كان عبد الله بن يحيى من تلاميذ أبي عبيدة ، وليس هناك أية إشارة لاشتراك عبد الله بن أباض في ثورة طالب الحق عبد الله بن يحيى .

(١) الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٦٩٧ .

٦- لا تذكر المصادر الأباضية إطلاقاً أي نشاط أو حتى إشارة عابرة لابن أباض أبان زعامة أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة الذي خلف جابر بن زيد في إمامة الأباضية في البصرة - حوالي عام (٩٥ أو ٩٦ هـ) ، وفي عهده جرت ثورة طالب الحق في اليمن ، ولعل السبب في إشارة الشهرستاني إلى اشتراك عبد الله ابن أباض في ثورة عبد الله بن يحيى الكندي - طالب الحق - ، هو تشابه الاسم الأول لكلا الرجلين فحدث الخلط بين الشخصيتين (١).

ويورد ابن حوقل (٢) رواية ضعيفة ، ولا يمكن قبولها والركون إليها مفادها " أن ابن أباض وعبد الله ابن وهب الراسبي قد ارتحلا إلى جبل نفوسة وماتا هناك " ويتضح عدم صحة هذه الرواية لتناقضها مع المصادر التاريخية ، والتي تذكر أن عبد الله بن وهب الراسبي قد توفي في وقعة النهروان عام (٣٧ هـ) (٣) ، بينما كان ابن أباض ما يزال على قيد الحياة حتى خلافة عبد الملك بن مروان كما ذكرنا سابقاً.

وبعد هذا العرض لشخصية عبد الله بن أباض ودوره السياسي والدعوي في الحركة الأباضية من خلال الروايات التاريخية الأباضية وغير الأباضية ، يمكن أن يخلص الباحث إلى الآتي :

(١) خليفات ، نشأة الحركة الأباضية ، ص ٨٣ .

(٢) ابن حوقل ، أبو القاسم النصيبي (ت ٣٦٧ هـ) ، المسالك والممالك ، بيروت ، ١٩٦٣ م ص ٤٣ .

(٣) لمزيد من التفصيل انظر الفصل الأول من الدراسة .

١. أن ابن أباض لم يكن إلا أحد علماء الإباضية المعروفين ، قدموه ليعبر عن وجهة نظرهم وآرائهم السياسية والعقدية ، فنسب المذهب إليه لأن السلطة الأموية لم تعرف غيره من قادة المحكمة المعتدلين .

٢. يمكن القول أن ابن أباض هو الزعيم السياسي العلني للحركة والمتحدث باسمها ، بينما كان جابر بن زيد الأزدي الزعيم الديني والسياسي للدعوة سراً ، ومما يؤيد ذلك منهج القعود والسرية الذي اتبعه الإباضية لحماية زعيم دعوتهم ولاسيما أنها كانت في طور النشأة .

٣. لو قلنا بان عبد الله بن أباض هو المؤسس الحقيقي للمذهب الإباضي ؟ فأين هي آثاره العقائدية والفقهية في المؤلفات الإباضية ؟ ويقول الشيخ احمد بن حمد الخليلي - مفتي سلطنة عمان - عن ابن أباض " لا توجد له مسألة في الفقه ، فلو قُلبت دواوين المذهب - يقصد الإباضي - لم تجد مسألة واحدة منسوبة إليه ، وإنما جل ما يأخذه علماء المذهب عن الإمام جابر بن زيد " (١).

٤. أن عبد الله بن أباض لعب دوراً بارزاً في الجانبين السياسي والدعوي في مرحلة الكتمان فقد عبر عن وجهة نظرهم وآرائهم السياسية والعقدية وأوضح الملامح السياسية والعقدية للحركة لمخالفهم على وجه الخصوص والمسلمين عموماً .

٥. يمكن القول بان أول ظهور سياسي ودعوي علني لعبد الله بن أباض في المصادر التاريخية عند اشتراكه في محاربة الجيش الشامي بجانب ابن الزبير عام (٦٣هـ / ٦٨٢م) إذ كانت الإباضية في بداية نشوئها وتبلور أفكارها .

٦. أن ابن أباض كان أحد علماء الإباضية المعروفين وهو أقل منزلة من جابر في العلم وإن كان لا يقل عنه في التقوى والورع والصلاح .

(١) الخليلي ، احمد بن حمد (مفتي عام سلطنة عمان) ، اماكن انتشار المذهب الإباضي في شمال افريقيا ، ط ١ ، مكتبة الضامري ، سلطنة عمان ، السيب ، ٢٠٠٨ م ، ص ٦ - ٧ .

٧. كان ابن أباض اللسان الناطق والمتحدث عن سياسة الدعوة الإباضية السلمية تجاه السلطة الأموية ، مما كان له الأثر الإيجابي على صمود الحركة وبقائها على عكس الحركات الأخرى التي انتهجت العنف والمواجهة العلنية للسلطة (النجدات والأزارقة وغيرها) . وهذا يتفق مع الخط المعتدل الذي رسمه الإباضية لدعوتهم على الرغم من خلافهم العقدي والسياسي مع الأمويين والذي يظهر بوضوح في رسالة عبد الله بن أباض لعبد الملك بن مروان كما أسلفنا.

٨. لا تسعفنا المصادر التاريخية بروايات يمكن الركون إليها في الحديث عن نشاط ابن أباض السياسي والدعوي بعد مراسلاته مع عبد الملك بن مروان (ت ٨٦ هـ) مما يرجح وفاته في ذلك التاريخ أو قبله .

٩. يمكن القول انه بعد الدور الدعوي العلني الذي قام به ابن أباض في الرد على مخالفي الدعوة الإباضية ، لجأت الدعوة الى السرية التامة في نشر الدعوة وفضلت عدم الخوض في مناظرات كلامية - بعد توضيح آراها ومعتقداتها لمخالفها - .

١٠. لما كان عبد الله بن أباض يمثل إحدى جبهات الرفض السياسية للدولة الأموية فلم ينل المذهب الإباضي شهرة واسعة بين المذاهب لموقفه تجاه الدولة الأموية وموقف الأمويين تجاهه وتجاه أتباعه .

ثانياً : الإمام جابر بن زيد الأزدي :

١- ترجمته :

أ- نسبه ومولده :

جابر بن زيد اليمامي الأزدي الجوفي البصري^(١) من قبيلة اليمام الأزدي في عمان ويكنى بأبي الشعثاء^(٢) ، وعُرف بالجوفي نسبة إلى درب الجوف في البصرة حيث استقر مع أسرته فيما بعد ^(٣) . ولد في قرية (فرق) بالقرب من ولاية - مدينة - (نزوى) ، بالمنطقة الداخلية في عمان ^(٤) ، وتسمى المنطقة التي تقع فيها فرق باسم جوف الحميلة ^(٥) . ولعل هذا الاسم هو الذي اشتق منه اسم درب الجوف في البصرة ، حيث استقر الأزدي بعد نزوحهم إلى المدينة فسموها بهذا الاسم تيمناً بموطنهم الأصلي . أما السنة التي ولد فيها جابر فلا تعرف على وجه التحديد ، وتعطي المصادر تواريخ مختلفة ، إلا أنها كلها محصورة بين عامي (١٨هـ / ٦٣٦م و ٢٢هـ / ٦٤٠م) ^(٦) .

-
- (١) المزي ، جمال الدين أبو الحجاج يوسف ، تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، تح : بشار عواد معروف ، مؤسسة الرسالة ، ج ٤ ، ص ٤٣٤ - ٤٣٥ . النامي ، دراسات عن الإباضية ، ص ٧٣ - ٧٤ .
- (٢) الشعثاء ابنته ، وقبرها موجود ومعروف إلى الآن ببلدة فرق من أعمال ولاية نزوى في سلطنة عمان . انظر الحارثي ، العقود الفضية ، ص ٩٤ ، السيابي ، إزالة الوعناء ، ص ١ و ١٤ . بكوش ، يحيى محمد فقه الإمام جابر بن زيد ، ط ١ ، دار الغرب الإسلامي ، ١٩٩٨م ، ص ١١ .
- (٣) البخاري ، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن إسماعيل ، التاريخ الكبير ، مراجعة : السيد هاشم الندوي ضمن إصدارات الموسوعة الذهبية للحديث النبوي الشريف وعلومه ، دار الفكر ، ١٩٨٦ م ، ج ١ ص ٢٠٤ . الحموي ، معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٢٤٤ . ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج ٢ ص ٣٨ . السهيلي ، نايف عبيد ، الإباضية في الخليج العربي ، ط ٢ ، مكتبة الاستقامة ، مسقط ، ١٩٩٨م .
- (٤) الحارثي ، العقود الفضية ، المرجع السابق ، ص ٩٤ . سيرة ابن مداد ، المصدر السابق ، ص ٥ .
- (٥) الحموي ، معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ١٥٨ . ابن حبان ، محمد بن حبان ، الثقات ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٩٨ ، ج ٢ ، ص ٨٥ .
- (٦) الحارثي ، العقود الفضية ، ص ٩٣ . الجعيري ، نفحات من السير ، ج ٢ ، ص ١٣ .

ولا تذكر المصادر المتوافرة أيضاً تاريخاً محدداً لقدمه إلى البصرة ، ولكن الأرجح أنه رحل إلى البصرة بعد أن بلغ أشده وازداد نهمة إلى مزيد من العلم والمعرفة ، حيث كانت البصرة آنذاك أهم مركز فكري في العالم الإسلامي ، واستقر بين أقاربه من الأزدي الذين سكنوا أحد أحياء البصرة (١).

ب- شيوخه ومكانته العلمية :

لا توافينا الروايات التاريخية الأباضية وغير الأباضية بمعلومات عن النشأة الأولى لجابر بن زيد ، وأين وكيف تلقى علومه الأولى؟ وكيف ومتى رحل إلى البصرة ، إلا أنه يمكن القول أنه نشأ نشأة ليس فيها الترف المفرط ولا الحاجة الملحة ، وقد تعلم في تلك الفترة مبادئ القراءة والكتابة وألم بالكثير من المعارف الدينية وبعض الأمور الفقهية نتيجة لحفظه جانباً من القرآن الكريم (٢). ولم يكتف الإمام جابر بما نال من العلوم الدينية في موطنه الأصلي عمان رغم أنه لم يكن في بلده يشكو فاقه أو يقاسي شظف العيش ، حيث رحل إلى البصرة فالدافع الأساسي لهذه الرحلة يعود إلى التشوق للمعرفة والرغبة الصادق المخلصة في التبحر في العلوم والاستزادة من المعارف التي تصلح بها أمور دينه ودنياه (٣) ، ويروي الشماخي (٤) " أن جابر خرج في شبابه من وطنه فرق من أعمال نزوى عاصمة عمان الثانية - يقصد في تلك الفترة - فسكن البصرة " ، وهذا يتفق مع ما أشار إليه الصوافي أعلاه بأن جابر قد تلقى علومه الأولى في موطنه عمان .

(١) السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٦٥-٦٦ . القنوبي ، سعيد بن مبروك ، الامام الربيع مكانته ومسنده

مكتبة الظاهري ، مسقط ، ١٩٩٥ م ، ص ٢٣ .

(٢) الصوافي ، الامام جابر بن زيد وأثره في الدعوة ، ص ٢٤ .

(٣) المرجع نفسه ، ص ٣٥ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦٦-٦٧ .

وفي البصرة أخذ جابر بن زيد يتزود بالعلم والمعرفة وخاصة ما يتعلق منها بعلوم القرآن والحديث وما يتصل بهما . وقد تتلمذ جابر على يدي كثير من الصحابة والتابعين وأخذ عنهم الحديث والتفسير وعلوم اللغة والأدب ، ويروى عنه أنه كان يقول : " أدركت سبعين بديراً فحوت ما عندهم إلا البحر - عبد الله بن عباس - " (١) .

وفي هذا القول دلالة على أن جابر بن زيد قد تلقى علومه عن مجموعة من الصحابة الذين عاصرو الرسول - صلى الله عليه وسلم - ونقلوا عنه سنته الشريفة ، كما انه يدل من ناحية أخرى على غزارة علم جابر والعدد الكبير من الصحابة الذين تتلمذ على أيديهم .

ومن شيوخ جابر بن زيد الذين تتلمذ على أيديهم : عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن مسعود ، وأنس بن مالك ، وأبو هريرة ، وأبو سعيد الخدري ، وعبد الله بن الزبير وغيرهم (٢) . إلا أنه كان أكثر ملازمة لعبد الله بن عباس من غيره ، وكان من أنجب تلاميذه . وهنا نورد بعض الروايات التاريخية التي تدل على اجتهاد جابر بن زيد في طلب العلم مما بواه مكانه علمية رفيعة في نفوس المسلمين في الأقاليم الإسلامية بوجه عام وفي البصرة على وجه الخصوص ، فيروى أن عبد الله بن عباس قال عنه : " لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علماً في كتاب الله " (٣) .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ٢٥ - ٢٦ . معمر ، الأباضية مذهب معتدل ، ص ٩ - ١٠ . دبورز ، تاريخ المغرب ، ج٣ ص ١٤٠ . الشقصي ، خميس بن سعيد ، منهج الطالبين وبلاغ الراغبين تح : سالم بن حمد ، وزارة التراث القومي والثقافة ، ج١ ، ص ٦١٥ . يذكر الحارثي في العقود الفضية ص ٩٤ : أن الاستثناء هنا منقطع حيث من المعروف أن ابن عباس لم يكن من أهل بدر .

(٢) الحارثي ، العقود الفضية ، ص ٩٤ . النامي ، المرجع السابق ، ص ٧٤ وما بعدها . القنوبي الإمام الربيع ، ص ٢٣ . الرازي ، احمد بن محمد ، الجرح والتعديل ، دار إحياء التراث العربي بيروت ، ط ١ ، ١٩٥٢ ، ج ٢ ، ٤٩٤ .

(٣) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٧ ، ص ١٧٩ - ١٨٠ . البسوي ، ابو يوسف يعقوب بن سفيان المعرفة والتاريخ ، تح : أكرم ضياء العمري ، مؤسسة الرسالة ، مجلد ٢ ، ص ١٢ . الاصبهاني الحافظ أبو نعيم احمد بن عبد الله (ت ٤٣٠هـ) ، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، دار -

وفي رواية أخرى أنه كان يحيل سائله إلى تلميذه جابر ويقول : " اسألوا جابر بن زيد ، فلو سألته أهل المشرق والمغرب لوسعهم علمه " (١) ، كما انه كان يرد على سائله من أهل البصرة بقوله " كيف تسألوني وفيكم جابر بن زيد " (٢) .

وروي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب بأنه قال عنه انه من فقهاء أهل البصرة البارزين ، وقال عنه قتادة بن دعامة السدوسي : " أنه عالم العرب وأعلم أهل العراق " (٣) . وقال حماد بن زيد سئل ايوب السخيتاني " هل رايت جابر بن زيد قال : نعم كان لبيباً لبيباً " (٤) . والجدير ذكره أن جابر بن زيد لم يكتف برحلته العلمية إلى البصرة حيث تورد الروايات التاريخية انه كان يتردد على الحجاز ويلتقي بعائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ويأخذ عنها العلم ، ويسألها عن سنة الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ويناقشها في كثير من المسائل مما يتعلق بحياة الرسول (٥) .

= الفكر ، ج ٣ ، ص ٨٥ . ابن حجر ، تهذيب التهذيب ، ج ٢ ، ص ٣٨ . الذهبي ، تذكرة الحفاظ ، ج ١ ص ٧٢ . الذهبي ، شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان ، سير اعلام النبلاء ، اشرف على تحقيقه شعيب الارنؤوط ، حقق الجزء الرابع : مأمون الصاعرجي ، مؤسسة الرسالة ، ج ٤ ص ٤٨٢ . البخاري ، التاريخ الكبير ، ج ١ ص ٢٠٤ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٦٨ . النامي ، المرجع السابق ، ص ٧٥ .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٠٥ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦٧ . القنوبي الإمام الربيع ، ص ٢٤ .

(٢) الرازي ، الجرح والتعديل ، ج ٢ ، ص ٤٩٥ . ابن حجر ، تهذيب التهذيب ، ج ٢ ، ص ٣٨ . الاصبهاني ، حلية الأولياء ج ٣ ، ص ٨٦ . الذهبي ، تذكرة الحفاظ ، ج ١ ص ٧٢ ، وسير اعلام النبلاء ج ٤ ، ص ٤٨٢ .

(٣) الاصبهاني ، حلية الأولياء ، ج ٣ ، ص ٨٦ . ابن حجر ، تهذيب التهذيب ، ج ٢ ، ص ٣٨ . الذهبي تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٧٢ . ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٩ ، ص ١٠٤ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٠٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٢ .

(٤) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٨٠ . الذهبي ، تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٧٢ .

(٥) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢١٣ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦٩ . الفراهيدي ، الربيع بن حبيب ، الجامع الصحيح مستند الامام الربيع بن حبيب ، ضبطه وخرج احاديثه محمد درويش راجعه وقتم له : عاشور بن يوسف ، صححه : عبدالله بن حميد السالمي ، ط ١ ، دار الحكمة ، بيروت - دمشق ومكتبة الاستقامة ، سلطنة عمان ، ١٩٩٥ ، ص ٦٤ . على سبيل المثال =

من خلال الروايات التاريخية السابقة يظهر لنا جابراً أن زيد قد اكتسب علماً واسعاً بعد ارتحاله إلى البصرة وتردده على الحجاز، وأنه أصبح من أبرز التابعين الذين تمتعوا بمكانه علميه رفيعة في علوم الشريعة الإسلامية بوجه عام وفي التفسير والحديث والفقهاء بوجه خاص فكان من مؤسسي الفكر الإسلامي^(١). ونستدل على المكانة العلمية الرفيعة التي وصل إليها جابر بأنه أصبح أبرز مفتي في البصرة بعد الحسن البصري، وكان ينوب عنه في الإفتاء عند غيابه، وكان الحسن البصري يثني على جابر وعلمه الغزير ويصفه " بالفقيه العالم " ^(٢).

ومما يدل على طول باعه في ميدان الفتوى والاجتهاد أن عمرو بن دينار، وهو أحد العلماء اللامعين في البصرة آنذاك وأحد التابعين من رواة الحديث، كان يذكر جابر بن زيد ويقول: " ما رأيت أحداً أعلم بالفتيا من جابر بن زيد " ^(٣). ويروى عن جرير بن حازم، قال سمعت إياس بن معاوية - قاضي البصرة في عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز - يقول " أدركت البصرة وما لهم مفت يفتيهم غير جابر بن زيد من أهل عمان " ^(٤).

= لا الحصر الحديث ١٣٣ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١٠ . السيابي ، سالم بن حمود ، عمان عبر التاريخ ، وزارة التراث القومي والثقافة ، ط ٥ ، ج ١ ، ص ١٤٤ . بكوش يحيى محمد ، مدرسة جابر بن زيد وأثرها في الفقه الإسلامي ، ندوة الفقه الإسلامي المنعقدة بجامعة السلطان قابوس ، ط ١ ، وزارة الأوقاف والشئون الدينية ، سلطنة عمان ، ١٩٩٠ م ، ص ١٩ .

(١) الحارثية ، زينة بنت خلفان ، الإمام جابر بن زيد وتأسيسه الفكر الإباضي ، ط ١ ، مكتبة الجيل الواعد مسقط ، ٢٠٠٠ م ، ص ١١٥ .

(٢) الذهبي ، تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٧٢ وما بعد . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٠٧ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١٠ .

(٣) البخاري ، التاريخ الكبير ، ج ١ ، ص ٢٠٤ . البسوي ، المعرفة والتاريخ ، ج ٤ ، ص ١٣ . الاصبهاني ، حلية الأولياء ، ج ٣ ، ص ٨٦ . ابن حبان ، الثقات ، ج ٢ ، ص ٥٧ .

(٤) الاصبهاني ، حلية الأولياء ، ج ٣ ، ص ٨٦ . الذهبي ، سير اعلام النبلاء ، ج ٤ ، ص ٤٨٢ . ابن كثير ، المصدر السابق ، ج ٩ ، ص ١٠٤ . ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٧٩ .

ج - تلاميذه :

بعد المكانة العلمية التي وصل إليها بإجتهاده في تحصيل العلوم الدينية ، بحيث أصبح مفتي البصرة الثاني بعد الحسن البصري ، سنذكر تلاميذ جابر بن زيد الأزدي ، حيث يمكن القول أن جابر كان شيخاً ضليعاً تتلمذ على يديه عدداً كبيراً من رجال العلم ، ومن هؤلاء جعفر بن السماك ^(١) العبدى ، وتميم بن حويص الأزدي ، وقتادة السدوسي ، وعاتكة بنت أبي صفرة وأيوب بن تميمه كيسان وعمرو بن دينار ، وحيان الأعرج وعبد الله بن زيد الجرمي ^(٢) وضمام بن السائب الأزدي ^(٣) وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة وعبد بن الجندى بن مسعود ^(٤) .

(١) ورد للسمان عند الكندي ، محمد بن إبراهيم ، (ت : ٥٠٨ هـ / ١١١٤ م) ، بيان الشرع وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، ١٩٨٢ م . ٦٩ / ١١٣ ، وفي سيرة ابن مداد ص ٨ ، ١٨ . والسعدي وليس العبدى في مخ الجواهر ، للبرادي ورقة ١١٨ . يورد الدرجيني في الطبقات ، ج ٢ ص ٢٣٢ - ٢٣٣ ، والشمخي في السير ، ج ١ ، ص ٧٥ : رواية لأبي سفيان قال فيها : " هو شيخ أبي عبيدة وكان ما حفظ عنه أبو عبيدة أكثر مما حفظ عن جابر " .

(٢) معمر ، الإياضية في موكب التاريخ ، المرجع السابق ، ج ١ ، ص ١٤٥ . السيابي ، إزالة الومعاء ص ١٩ . النامي ، المرجع السابق ، ص ٧٨ .

(٣) من أبرز أئمة الإياضية الأوائل ، أصله من ازد عمان ، أخذ للعلم عن جابر بن زيد وغيره . الدرجيني ، المصدر السابق ج ٢ ، ١٠٨ . الشمخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨١ . سيرة ابن مداد ص ٦ .

(٤) السيابي ، طبقات ، ص ٢٩ .

د - آثاره العلمية :

أدرك جابر بن زيد ضرورة حفظ وكتابة العلوم التي تلقاها من شيوخه ، فكان يكتب ويقيم العلم فقد روى الربيع بن سعد قال : " رأيت جابراً يكتب عند عبد الرحمن بن سابط الأنواح" (١) وتورد المصادر الإباضية انه ألف كتاباً أسماه (الديوان) ضمنه الأحاديث التي رواها وأودع في صفحاته آراءه الفقهية وفتاويه في كثير من أمور العقيدة كما تضمن ديوانه بعض الآراء في تفسير القرآن الكريم (٢) ، وعلى الرغم أن حاجي خليفة (٣) ، قد أشار إلى ديوان جابر بن زيد ولكنه لم يعط أية تفصيلات عنه وذكره وسط دواوين شعرية ، مما يوهم القارئ انه ديوان شعر (٤) ، وهذا لا يصح بوجه من الوجوه نظراً لسيرة جابر العلمية - والتي فصلنا الحديث عنها سابقاً - ، والتي لم يرد فيها قط ما يوحي بأنه كان شاعراً .

-
- (١) السالمي ، عبد الله بن حميد بن سلوم (ت : ١٣٣٢هـ / ١٩١٣م) ، لللمعة المرضية من أشعة الإباضية ، سلسلة تراثنا ، وزارة التراث القومي والثقافة ، ط ٢ ، مسقط ، ص ١٧ . البوسعيدي ، صالح بن احمد ، رواية الحديث عند الإباضية ، ط ١ ، ٢٠٠٠ م ، ص ٨٣ .
- (٢) أبو زكريا ، يحيى بن أبي بكر الوارجلاني ، سير الأئمة وأخبارهم ، تح : إسماعيل العربي ، دار الغرب الإسلامي ، ط ١ ، بيروت ، ١٩٧٩ م ، ص ١٣٩ - ١٤٦ . النرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٧٧ - ٨٢ . درويش ، احمد ، جابر بن زيد حياة من أجل العلم ، مسقط ، ١٩٨٨ م ، ص ٩٥ .
- (٣) عبد الله ، مصطفى ، الشهير بحاجي خليفة (ت ١٠٦٧ هـ) ، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ج ١ ، ص ٧٨١ .
- (٤) درويش ، المرجع السابق ، ص ٩٤ - ٩٥ .

وكان ديوان جابر من الضخامة بحيث يعجز عن حمله البعير ويقع في عشرة أجزاء كبيرة ، وكانت نسخه منه موجودة في إحدى مكتبات بغداد الكبرى في عهد الخليفة العباسي هارون الرشيد ، وقد بقيت نسخة من الديوان بعد موت جابر في حوزة تلميذه أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي ثم توارثها أئمة الإباضية في البصرة (١).

وتشير الرواية التاريخية انه " في عهد أبي عبيدة استنسخت المخطوطة في مكة... وأن احد علماء الإباضية من جبل نفوسة في ليبيا ويدعى الثقات فرج بن نصر - وهو مؤسس الفرقة الثقاتية الإباضية بعد الافتراق الثالث في الإباضية - ، استطاع أن يحصل على نسخة كاملة من ديوان جابر بن زيد وأتى بها إلى جبل نفوسة ، ولما كان ثقات عدواً للإمام الرستمي في تاهرت ولعامله في جبل نفوسة ، فقد دفن الديوان حتى لا يستطيع اهل الدعوة الحصول عليه او الاستفادة منه ، فلم يعرف له موضع الى يومنا هذا " (٢) .

وإذا صحت هذه المعلومات حول ديوان جابر ، فإنه يمكن القول بأن الإباضية كانت أول المدارس الإسلامية التي عنت بتدوين الحديث ، ولعل بعض المؤلفات والتي لا تزال مخطوطة - المروية عن جابر بن زيد أو المنسوبة إليه - ، إنما هي قطع من هذا الكتاب الكبير (٣) . ويؤكد الصوافي (٤) على الرأي السابق ويضيف سببين آخرين :

الأول : أن مسند الربيع بن حبيب ، وقد وصل إلينا يضم الأحاديث النبوية التي رويت عن جابر بن زيد وهو من أقدم كتب الحديث وأصدقها رواية .. وقد يكون الربيع استند في الكثير

(١) السالمي ، اللعة المرضية ، ص ١٧. السيابي ، إزالة الوعاء ، ص ١٥ - ١٦ . النامي ، المرجع السابق ، ص ٧٩ .

(٢) انظر الرواية كاملة عند : أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ١٣٩ - ١٤٦ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٧ - ٨٢ . الباروني ، سليمان بن عبد الله ، الأزهار الرياضية في أئمة وملوك الإباضية ، دار بو سلامة ، ١٩٨٧ م ، ج ٢ ، ص ٢٦٠ - ٢٦٦ .

(٣) خليفات ، المرجع السابق ، ص ٨٩ .

(٤) صالح بن احمد ، المرجع السابق ، ص ٥٨ .

مما أثبتته من أحاديث إلى ديوان جابر إلى جانب الروايات التي وردت سواء في من طريقه أو طريق غيره في مدونة أبي غانم الخراساني^(١).

الثاني : ما بقي من رسائل جابر ، فإنها تكشف عن فقيه حريص على تسجيل فقهه وتقديم أسانيده

أما عن مؤلفات جابر بن زيد المخطوطة ، فمنها على سبيل المثال لا الحصر مخطوطة رسائل جابر^(٢) ، وهي عبارة عن مراسلات وأجوبة لتلاميذه وأصحابه وتتكون من سبعة عشر رسالة تبدأ جميعها بالبسملة ثم بعبارة " من جابر بن زيد إلى ... " . واحتوت هذه الرسائل العديد من الفتاوى والردود على مسائل فقهية كالطلاق وكيفية التعامل مع الغنائم والسبايا وغيرها من المسائل . ومن الشخصيات التي وجهت إليها هذه الرسائل مالك بن أسيد ونعمان بن سلمه وطريف بن خليل وعثمان بن يسار وغطريف بن عبد الرحمن وسالم بن ذكوان^(٣) وعبد الملك بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي^(٤) . أما عن آثار جابر المطبوعة فهناك كتاب جوابات الإمام جابر بن زيد^(٥) ، ويتضمن هذا الكتاب كثير من آراء جابر في الأمور الفقهية كالصلاة والصيام والحج والطلاق وغيرها.

(١) الخراساني ، أبو غانم بشر بن غانم ، **المدونة الصغرى** ، ج ١-٢ ، وزارة التراث القومي والثقافة مسقط ، ١٩٨٤ م . و**المدونة الكبرى** ، ج ١-٢ ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٤ م .
(٢) الأزدي ، جابر بن زيد ، **مع رسائل جابر بن زيد** ، المكتبة الإسلامية ، سلطنة عمان ، مسقط ، روي .
(٣) الهلالي ، أحد علماء عمان من أهل توام (البريمي حالياً) ، عاصر الإمام جابر بن زيد ، وكانت بينهما مكاتبات . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٥ . **معجم أعلام الإباضية** ، المرجع السابق ص ١٦٥ .

(٤) عالم فقيه وحافظ ثقة من علماء العراق ، عاش في أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث ، روي آثار الربيع بن حبيب عن ضمام بن السائب عن جابر بن زيد . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ١٠٩ . **معجم أعلام الإباضية** ، ص ٢٩٩ .

(٥) **من جوابات الإمام جابر بن زيد** ، ترتيب : سعيد بن خلف الخروصي ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٤ م .

هـ - زهده وورعه:

يبدوا من الروايات التاريخية أن حياة جابر بن زيد في البصرة ، كانت بعيدة تماماً عن ترف الدنيا ، فقد عاش حياة زهد وتقشف ، وانصرف عن لهو الدنيا وملذاتها ، وبشغل قلبه بأمر الآخرة ، وكانا قانعاً بما قسمه الله له في الدنيا ، فيروى عنه أنه كان يقول : " سألت ربي عن ثلاث فأعطانيهن سألت عن زوجة مؤمنة ، وراحلة سالحة ورزقاً كفافاً يوماً بيوم " (١). ووصفه ابن سيرين قائلاً : " أبا الشعثاء جابر كان مسلماً عن الدنيا والدرهم " (٢).

وروي عنه أنه أتى بعض أصحابه وعليه نعلان خلقان فقال : " مضى من عمري ستون سنة نعلاني هاتان أحب إلي مما مضى إلا يك خيراً قدمته " . كما كان يخاطب أصحابه ويقول: " ليس منكم رجل أغنى مني ، ليس عندي درهم وليس علي دين " (٣).

كما عرف عن جابر تقواه وورعه فقد ذكر العالم والمؤرخ الأباضي أبو سفيان أنه قد " أصاب الناس على عهد جابر بن زيد ظلمة وريح ورعد ، ففزعوا إلى المساجد ، قال : فخرج أبو الشعثاء إلى بعض المساجد فجلس فيه يذكر الله ، والناس في تضرع وضجة ، قال : فلما اتجلت تلك الريح ، وتلك الظلمة اخذ الناس ينصرفون فقال لهم : إنما خفتم طي الدنيا والافضاء إلى الآخرة ، فقالوا نعم ، فقال : لقد خفتم أمراً عظيماً عليكم أن تخافوه . ثم قال : أين تذهبون الآن ؟ قالوا : إلى منازلنا . قال لقد خفتم أمراً عظيماً ففزعتم إلى الدعاء . ولو جاء ما خفتم لم يغن عنكم ما كنتم فيه شيئاً. فالآن إذا رد الله عليكم دنياكم فاعلموا حين قبول العمل وأما ما كنتم فيه ، فلو كان الأمر ما خفتموه لم يغن عنكم دعاؤكم من الله شيئاً " (٤).

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢١٣. الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠٢ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ص ١٣١. الاصبهاني ، حلية الأولياء ، ج ٣ ص ٨٨ . بكوش ، مدرسة جابر بن زيد ، ص ١٩ .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢١٤ . الجعيري ، نقحات من السير ، ج ٢ ، ص ٢٢١ .

(٤) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٠٦ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٦٨ - ٦٩ .

وقال أبو سفيان : " خرجت آمنة زوج جابر إلى مكة ذات سنة ، فأقام جابر تلك السنة - قال فلما رجعت سألتها عن كريها (الجمال) فذكرت منه سوء الصحبة ولم تثن عليه بخير . قال فخرج جابر ، فادخله الدار ، فأمر أن يشتري لإبله علفاً وعولج له طعام ، فلما تغذى خرج به إلى السوق ، فاشتري له ثوبين فكساهما إياه ودفع إليه ما كان مع آمنة من قرية وأداة وغير ذلك من آلات السفر . قال : فقالت له آمنة : أخبرتك بسوء الصحبة ، ففعلت معه ما أرى ! قال : افكافيه بمثل ما فعل ، نكون مثله ؟ لا . بل نكافيه بالخير خيراً وبالإساءة إحساناً " (١) .

ويلاحظ الباحث أن المصادر السنية والأباضية قد أسهبت في الحديث عن ورع جابر بن زيد وزهده وانصرافه عن ملذات الدنيا واجتهاده في تحصيل العلوم والترحال في سبيل ذلك حتى أصبح مفتي البصرة الثاني ، وكان بعض الناس ممن يسكنون خارج البصرة يكتبون إليه مستفسرين عن مسائل ومشاكل فقهية فيجيبهم عليها (٢) .

مما سبق يظهر لنا بوضوح أن جابراً قد اكتسب علماً غزيراً بعد هجرته إلى البصرة وأصبح ضليعاً في العلوم الدينية ، مما جعله من الفقهاء البارزين الذين أسدوا خدمات جليلة للعقيدة والفكر الإسلاميين ، مما حدا بالمصادر الأباضية إلى وصفه بعدة أوصاف منها " بحر العلم " و " سراج الدين " (٣) .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ص ٢١٠-٢١١ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٧٠ . الحارثي

العقود الفضية ، ص ٩٦ .

(٢) الاصبهاني ، حلية الأولياء ، ج ٣ ص ٨٦ . الذهبي ، تنكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٦٢ . الحارثي

العقود الفضية ، ص ٩٧ .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٠٥ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦٧ .

و- وفاته :

تجمع المصادر التاريخية الاباضية وغير الاباضية أن وفاة جابر بن زيد كانت في البصرة بعد أن عاد من منفاه في عمان ، ولكنها لم تحدد تاريخ رجوعه إلى البصرة ، كما أنها تختلف في تاريخ وفاته ، إلا أن جميع الروايات التاريخية التي تشير إلى وفاة جابر تنحصر في الفترة بين (٩٣ هـ - ١٠٤ هـ / ٧١١ م - ٧٢٢ م)^(١).

حيث تورد بعض الروايات التي وردت في كتب الحديث أنه توفي في نفس الأسبوع الذي توفي فيه أنس ابن مالك ، وقد توفي الأخير في عام (٩٣ هـ / ٧١١ م)^(٢) بينما يذكر الشماخي بأن جابر قد توفي عام (٩٦ هـ / ٧١٤ م) ، وإيده في ذلك ابن جعفر الازكوي وإبراهيم طلاي محقق كتاب طبقات المشايخ^(٣) ، ويرى بعض المؤرخين أنه توفي عام (١٠٣ هـ / ٧٢١ م)^(٤).

(١) ابن حجر ، تهذيب ، ج ٢ ، ص ٣٨-٣٩ . الذهبي ، تنكرة ، ج ١ ، ص ٦٣ . ابن سعد الطبقات ، ج ٧ ص ١٣٣ . ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٢٠٠ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ص ٢٠٥ - ٢٠٧ . الوارجلاني ، أبي يعقوب يوسف بن ابراهيم ، كتاب الترتيب ، محشي بحاشية العلامة أبي عبدالله محمد بن عمر ، ج ٦ ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٣ م ص ٢٦٤ .

(٢) ابن حجر ، تهذيب ، ج ٢ ، ص ٣٨ - ٣٩ . الذهبي ، تنكرة ، ج ١ ، ص ٦٣ . البخاري التاريخ الكبير ج ٢ ، ص ٢٠٤ . الذهبي ، محمد بن احمد ، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ، بيروت ، ١٩٨٣ ، ج ١ ، ص ١٢١ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ص ٢٠٥ - ٢٠٧ . الوارجلاني ، الترتيب ، ص ٢٦٤ . القنوبي ، الامام الربيع ، ص ٢٤ .

(٣) ابن جعفر ، ابو جابر محمد بن جعفر الازكوي (ت : ق ١٢ هـ / ١٠ م) ، جامع ابن جعفر تح : جبر محمود الفضيلات ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٩٥ م ، ج ٢ ، ص ٤٠٦ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٧٢ . الدرجيني ، المصدر السابق ، المحقق : هامش رقم : ١ ص ٨٠ .

(٤) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٣٣ ، ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٢٠٠ . الشقصي ، منهج الطالبين ج ١ ، ص ٦١٥ . ابن سلام ، الاسلام وتاريخه من وجهة نظر اباضية ، تح : ر . ف . شفاتر وسالم بن يعقوب ، ط ١ ، دار اقرأ ، بيروت ، ١٩٨٥ م ، ص ١٢٩ .

أما الهيثم بن عدي ^(١) فيضع تاريخ وفاته عام (١٠٤هـ / ٧٢٢م) . ويرجح عوض خليفات ^(٢) أن جابراً توفي عام (٩٣هـ / ٧١١م) ودعم ذلك بقوله : أن هذا القول قد جاء على ألسنة رواة الحديث الذين يهتمون إلى حد كبير بحياة كل محدث وتاريخ وفاته . وكان جابر أحد هؤلاء المحدثين ، وأضاف بأن جابراً استدعى الحسن البصري إليه وهو على فراش الموت ، وكان الحسن آنذاك مستخفياً من الحجاج الذي مات عام (٩٥هـ / ٧١٣م) ومعنى هذا أن جابراً توفي قبل هذا التاريخ .

ورغم قوة الرأي الذي ذهب إليه خليفات إلا أن الباحث لا يميل إلى الأخذ بذلك الرأي لعدة أسباب :

١- كيف يعقل أن يكون جابر قد عاد إلى البصرة عام (٩٣هـ / ٧١١م) ، أو قبل ذلك دون علم الحجاج؟ (ت ٩٥ هـ / ٧١٣ م) ، علماً بأن المصادر التاريخية التي اطلعنا عليها لم تورد ما يدل على عفو الحجاج عن جابر ولو فرضنا أنه عاد إلى البصرة متخفياً فهل يعقل أن الحجاج لم يعلم بذلك ؟ .

٢- إن ما ذكره خليفات عن أن جابراً استدعى الحسن البصري إليه وهو على فراش الموت وكان الحسن آنذاك مستخفياً (من الحجاج) ^(٣) ، لا يميل إلى الركون إليه لان الروايات التاريخية الإباضية - باستثناء الشماخي - وغير الإباضية التي تورد قصة قدوم الحسن البصري على جابر وهو على فراش الموت لم تحدد أنه كان مستخفياً من الحجاج .

(١) المزي ، تهذيب الكمال ، ج ٣ ، ص ٢٨٦ . ابن حجر ، تهذيب التهذيب ، ج ١ ، ص ٣٨ . (عن الهيثم بن عدي) .

(٢) خليفات ، نشأة الحركة الإباضية ، ص ١٠٢ . ونفس المؤلف ، الأصول التاريخية للفرقة الإباضية وزارة التراث القومي والثقافة ، سلسلة تراثنا ، ط ١ ، د . ت . أ . ص ٣٢ .

(٣) انظر : خليفات ، نشأة الحركة الإباضية ، ص ٩٣ - ٩٤ .

٣- يرجح الباحث أن وفاة جابر بن زيد كانت في البصرة بعد وفاة الحجاج (٩٥هـ / ٧١٣ م) وذلك لان سبب نفيه إلى عمان (أي الحجاج) قد زال ، فقرر جابر العودة إلى البصرة ليكمل دوره في قيادة الدعوة الاباضية بعد أن نشر البذور الأولى للدعوة في عمان ، ولذلك نجد المؤرخ الاباضي الشماخي يحدد تاريخ وفاة جابر بعام (٩٦ هـ / ٧١٤ م) - كما أسلفنا - ونرجح صحة هذا الرأي ، ولا يمكن الركون إلى الروايات التي تؤخر وفاته إلى ما بعد هذا التاريخ لأنه منذ عام (٩٦ هـ / ٧١٤ م) ، لم يجد الباحث أي إشارة لجابر بن زيد في الروايات التاريخية الاباضية وغير الاباضية ، كما انه منذ ذلك العام بدا يبرز دور أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة في قيادة الدعوة ، وظهر ذلك جلياً في خلافة عمر بن عبد العزيز (٩٩ هـ / ٧١٨ م - ١٠١ هـ / ٧٢٠ م) ، حيث قام ابو عبيدة بالتعليق على نتائج الوفد الذي ارسل الى الخليفة عمر فلو كان جابر حياً لعلق بنفسه على النتائج ^(١) . وهذا يدل على ان جابراً توفي قبل عام (١٠١ هـ / ٧٢٠ م) . وقد قام بتغسيل جابر بن زيد امرأته ^(٢) ، بعد ان اوصى لها بذلك وصلى عليه قطن بن مدرك الكلابي ^(٣) .

(١) النامي ، المرجع السابق ، ص ٩٤ .

(٢) الجبيطالي ، اسماعيل بن موسى (ت: ٧٥٠ هـ) ، قواعد الاسلام ، علق عليه : بكلي عبد الرحمن

مكتبة الاستقامة ، ط ٣ ، ١٩٩٥ م ، ج ١ ، ص ٣٣٥ .

(٣) ابن خياط ، الطبقات ، ص ٢١٠ .

٢- علاقته بالأباضية في المرحلة السرية :

يذكر الصوافي ^(١) بان علاقة جابر بن زيد بأهل الدعوة قد بدأت قبل وقعة النهروان (٣٧ هـ / ٧٠٩ م) ، ويستدل على ذلك بان جابر كان له صحبة مع عبد الله بن وهب الراسبي ، ولكنه لم يخرج معه لصغر سنه أو لعدم لقياء ابن وهب إلا في الأيام الاخيرة ، بل انه يذهب الى القول ان عبد الله بن وهب كان ممن اخذ عنهم جابراً وتأثر بهم ، الا انه يمكن القول انه على الرغم من قدم علاقة جابر بن زيد بالقعدة المعتدلين - الأباضية الأوائل - وإلى أن جابراً قد انضم إلى الدعوة في وقت مبكر ، إلا انه لا يمكن الجزم على وجه التحديد متى تولى جابر بن زيد الأزدي زعامة الدعوة ^(٢) ؟. ولكي نفهم دور جابر بن زيد في نشأة الدعوة الأباضية وتطورها ، سيحاول الباحث تحديد بداية علاقته بحركة القعدة ، ثم سنتطرق للجهود التي بذلها في سبيل إنجاح الدعوة الأباضية بعد أن تولى زعامتها .

فمن المرجح أن تكون علاقة جابر بن زيد الفعلية بجماعة الدعوة أو ما عرفوا بعد ذلك بالأباضية قد بدأت بعد وقعة النهروان بفترة ليست بقليلة ، وكان ذلك بخفية وبسرية تامة وتوافينا المصادر الاباضية بعدد من الروايات التي تدعم انضمام جابراً إلى أهل الدعوة بعد وقعة النهروان وأبان ولاية عبيد الله بن زياد للبصرة (٥٦ هـ - ٦٤ هـ) ، حيث تشير إحدى الروايات الاباضية أن جابراً كان يرد على أصحابه عندما كانوا يعاتبونه على صلاة الجمعة في المسجد الجامع في البصرة خلف ابن زياد بقوله : " إن الصلاة جامعة وسنة متبعة " ^(٣).

(١) الصوافي ، الأمام جابر بن زيد ، ص ١٦٢ .

(٢) أما ما ذكره ديبوز ، تاريخ المغرب ، ج ٢ ، ص ٣٩٢ . من أن ذلك كان بعد معركة النهروان مباشرة لا يمكن ، قبوله لصغر سن جابر حيث انه لم يكن قد بلغ العشرين من عمره آنذ ، كما أن المصادر الاباضية لا تورد ما يدعم ذلك .

(٣) البرادي ، مخ الجواهر ، ورقة ٣٥ . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ٩٧ .

وتشير رواية أباضية لأبي سفيان محبوب بن الرحيل إلى " أن جابر كان يتردد على مكة ويلتقي فيها بعدد الله بن عباس ليأخذ عنه العلم والحديث . وكان يصحبه صديق له حميم يدعى أبو فُقاس الأسود بن قيس^(١) ، وكان يرى رأي الإباضية ، وفي إحدى السنين قدم جابر منفرداً إلى مكة فلتقى ابن عباس الذي استغرب غياب أبي فُقاس ، صاحب جابر ، وسأل جابراً عنه فأخبره بأنه في سجن ابن زياد . فقال ابن عباس : وإته لمتهم ؟ قال جابر: نعم. فأضاف ابن عباس اللهم بلى " وخاطب جابراً وقال: أو ما أنت منهم ؟ قال جابر: اللهم بلى " (٢) . ويروي أبو سفيان رواية أخرى تدعم الروايات السابقة حيث يذكر "أن شيخاً من الإباضية يدعى سفيان قنبر قد أخذ وجلد ليدل على أحد من المسلمين (الإباضية) فلم يفعل ، قال جابر بن زيد : وكنت قريباً منه وما كنت أنتظر إلا أن يقول هذا هو فعصمه الله " (٣).

من الروايات السابقة يمكن أن نستنتج أن جابر بن زيد ، وبعد انضمامه إلى القعدة - الإباضية - ، كان حريصاً على السرية وإخفاء أمره عن ولاية الأمويين . وبالإضافة إلى ما سبق فإن الروايات الإباضية تشير إلى علاقات متينة وودية بين جابر بن زيد ومرداس بن حدير ، الذي تولى زعامة القعدة في البصرة بعد معركة النهروان . فكانا يرحلان إلى مكة سوياً ويلتقيان بابن عباس وعائشة أم المؤمنين ، فيروي أبو سفيان محبوب بن الرحيل " أن جابر بن زيد وأبا بلال مرداس دخلا مرة على عائشة رضي الله عنها فعاتبها على ما كان منها يوم الجمل. قال : فاستغفرت الله تعالى وتابت مما كانت قد دخلت فيه " (٤).

(١) أحد أهل العلم والفضل وهو من التابعين أدرك ابن عباس رضي الله عنهما ، صاحب جابر بن زيد وقد سجنه ابن زياد ولعله توفي في السجن . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٩ . معجم أعلام الإباضية ، المرجع السابق ، ص ٦٦ .
(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٩ .
(٣) الشماخي ، المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٩٣ .
(٤) الشماخي ، المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٦٩ . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠٧ .

كما تورد المصادر الاباضية رواية أخرى تدل بدون شك على أن العلاقة بين جابر

ومرداس بن أدية كانت وثيقة " فقد كان أبو بلال رحمه الله يبكي في جوف الليل حتى ما يطيق أن يقوم ولقد كان من تشوقه إلى إخوانه أنه يخرج من عند أبي الشعثاء جابر بن زيد بعد العتمة ، ثم يأتيه قبل الصبح فيصلي معه فيقول له جابر: يا أخي أشققت على نفسك. فيقول والله ولقد طال ما هبت نفسي بلفاك شوقا إليك حتى أتيتك " (١). ولعل مرجع هذه العلاقة الوثيقة التي جمعت الرجلين - جابر بن زيد وأبو بلال مرداس بن حدير - تعود لسببين (٢) :

أولهما :توافقهما في الآراء وتفسير الأحداث وذهابهما مذهب ابن وهب في تخطئة علي ومعاوية - دون تكفيرهما - واتفاقهما على وجوب الاعتدال إلى ما يذهبان إليه دون استحلال الأعراض والأموال .

وثانيهما:فيض علم جابر وفقهه ورغبة أبو بلال مرداس في التزود مما عند جابر والأخذ عنه. من خلال الروايات السابقة يمكن القول بما يلي :

١. أن جابر بن زيد لم يخرج مع أهل الدعوة - الأباضية - إلى النهروان (٣٧هـ / ٧٠٩م) ولعل ذلك يرجع لصغر سنه آنذاك - رغم صحبته لعبد الله بن وهب الراسبي وأخذه عنه وتأثره به (٣).

٢. ان زعامة جابر بن زيد للدعوة الاباضية كان أبان ولاية عبيد الله بن زياد للبصرة (٥٦ هـ / ٦٧٦ م - ٦٤ هـ / ٦٨٤ م) (٤) ، الا انه الباحث لا يستطيع أن يجزم بسنة بعينها لذلك الانضمام ، لعدم وجود رواية صريحة بذلك .

(١) الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠٧ .

(٢) الصوافي ، جابر بن زيد ، ص ١٦٤ .

(٣) المرجع نفسه ، ص ١٦٢ .

(٤) فوزي ، فاروق عمر ، الخليج العربي في العصور الاسلامية ، ط ١ ، دار القلم ، دبي ، ١٩٨٣ م ص ١٠٣ .

٣. من الروايات السابقة يرجح الباحث أن جابر بدأ يمارس سلطة في قيادة الدعوة الاباضية قبل عام (٦١هـ / ٦٨٠ م) ، وهو العام الذي قتل فيه أبو بلال مرداس بن حدير بن أدية التميمي حتى أن بعض الروايات الاباضية تجزم بأن أبا بلال " لم يقم بعمله إلا بعد مشوره من جابر بن زيد وقبول منه " (١).

٤. أن القعدة قد اتفقوا على أن يتولى جابر بن زيد أمرهم وتنظيم دعوتهم منذ المراحل الأولى لتطور الدعوة في البصرة إيماناً منهم بذكائه واعتماداً منهم على إطلاعه الواسع وتحصيله العميق في العلوم الدينية وخاصة ما يتعلق بالتفسير وعلم الحديث . ولعل ذلك كان السبب في اعتراف أبي بلال مرداس بن حدير بن أدية التميمي له بالزعامة قبل وفاته حتى أنه لم يصدر في عمله إلا بأمر جابر ومشورته (٢) .

وقد يتساءل القارئ إذا كان جابر بن زيد قد تبوء زعامة القعدة منذ ذلك الوقت المبكر فلم لم يبد لعامة سكان البصرة أنه كان إماماً وزعيماً للقعدة أو حتى أنه كان على علاقة معهم؟ ولماذا لم يشترك في الأحداث السياسية التي جرت في تلك الفترة ؟. ويرجع ذلك إلى إتباع أسلوب التقية الدينية والسرية التامة وهذا وضع طبيعي بالنسبة لحركة ما زالت في طور النشأة فأخفى جابر معتقده وساعده أصحابه على ذلك، لأنهم كان يحبون ستره من الحرب والهلاك حتى لا تموت دعوتهم في مهدها (٣).

(١) الرقيشي ، مخ : مصباح الظلام ، ورقة ١٩ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) المصدر نفسه ، ورقة ٢٠ .

وبناء على ذلك فقد كان القعدة ثم الإباضية يقدمون أحد أعلامهم لينطق باسمهم وينظر مخالفهم، وكان يُختار عادةً من ذوي العلم والمنطق والحجة وممن لهم عصبية ، حتى لا يبطش به الولاة ، وكان ابن أباض أحد هؤلاء المُقَدِّمين ، ولذلك ظن معاصروه أنه زعيم الإباضية وإمامها . ويذكر عوض خليفات ^(١) ابن أباض يعد آخر الأشخاص الذين قدمهم الإباضية لينظر باسمهم ، وبعد اختفائه من البصرة أثر الإباضية الخلود إلى الهدوء كلياً وانصرفوا إلى التنظيم السري الدقيق بزعامة جابر بن زيد واقلعوا عن المناظرات العلنية مع مخالفهم حتى لا ينكشف أمرهم وتتم تصفيتهم قبل بلوغ أهدافهم التي ترمي إلى تأسيس إمامة الظهور وتعيين خليفة المسلمين من بين أتباعهم . إلا أن خليفات كما يبدو قد اغفل الوفد الذي شكله مشايخ الاباضية في خلافة عمر بن عبد العزيز (٩٩ هـ - ١٠١ هـ) بقيادة ابو مودود حاجب بن مودود الطائي وحاولوا اقناعه بدعوتهم ، ويمكن اعتبار ذلك بمثابة مناظرة علنية ، وهنا يظهر وجه الشبه بين دور ابن اباض في مناظرة عبد الملك بن مروان والدور الذي قام به مشايخ الدعوة الاباضية في مناظرة - ان صح التعبير - عمر بن عبد العزيز .

بعد هذا العرض للروايات الاباضية ومناقشة ما جاء فيها من انضمام جابر بن زيد إلى حركة القعدة - جماعة الدعوة أو أهل الاستقامة ثم الاباضية - في وقت مبكر من عمر الدعوة ، ومن باب الموضوعية في الطرح كان لزاماً على الباحث مناقشة الروايات التي توردها المصادر السنية ، والتي تنفي علاقة جابر بن زيد بأهل الدعوة (الإباضية) ، مناقضةً بذلك ما أورده المصادر الأباضية من روايات عديدة تؤكد صلة جابر الوثيقة بأهل الدعوة .

(١) خليفات ، المرجع السابق ، ص ٩٢ - ٩٣ .

يلاحظ الباحث أن المصادر السنية قد استندت في نفيها لعلاقة جابر بن زيد بالأباضية إلى روايتين متطابقتين في المعنى ومختلفتين في المتن أوردهما عزرة وثابت البناني ^(١). وكانا معاصرين لجابر بن زيد كما يظهر من الروايتين . حيث يروي عزرة أنه زار جابر بن زيد وسأله قائلاً : "... إن الأباضية يزعمون أنك منهم ، قال : أبرأ إلى الله منهم " ^(٢) .

أما رواية ثابت البناني فيقول فيها : " دخلت على جابر بن زيد وقد ثقل قال : فقلت له ما تشتهي؟ قال: نظرة من الحسن، قال: فأتيت الحسن وهو في منزل أبي خليفة. فذكرت ذلك له. فقال: اخرج بنا إليه . قال : قلت إني أخاف عليك . قال : إن الله سيصرف عني أبصارهم. قال فأتطلقنا حتى دخلنا عليه قال : فقال له الحسن : يا أبا الشعثاء ، قل لا إله إلا الله . قال : فقال يوم يأتي بعض آيات ربك . قال : فتلا هذه الآية نص الآية : (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً) . قال : فقال له الحسن : إن الإباضية تتولاك . قال فقال : أبرأ إلى الله منهم . قال : ثم خرجنا من عنده " ^(٣).

بالإضافة إلى الروايتين السابقتين ترد رواية لهند بنت المهلب تنكر فيها إن جابراً قد دعاها إلى الإباضية وتقول : " كان جابر بن زيد أشد الناس إنقطاعاً إلى والي أمي ، فما أعلم شيئاً كان يقربني إلى الله إلا أمرني به ، ولا شيئاً يباعدني عن الله عز وجل إلا نهاني عنه ، وما دعاني إلى الإباضية قط ، ولا أمرني بها ، وإن كان ليأمرني أن أضع الخمار ووضعت يدها على الجبهة " ^(٤).

(١) انظر على سبيل المثال : ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٣١-١٣٢ . الاصبهاني ، حلية الأولياء

ج ٣ ، ص ٨٩ . ابن حجر ، تهذيب ، ج ٢ ، ص ٣٨ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٣٢ . ابن حجر ، تهذيب ، ج ٢ ، ص ٣٨ .

(٣) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٣٢ .

(٤) الاصبهاني ، حلية الأولياء ، ج ٣ ، ص ٨٩ .

وبعد هذا العرض للروايات التاريخية السنية والتي تنفي علاقة جابر بن زيد بالاباضية

يمكن القول بضعف تلك الروايات وذلك للأسباب التالية:

١. ذكرنا سابقاً أن جابر بن زيد كان ينوب عن الحسن البصري في الإفتاء عند غيابه وكان الحسن البصري يثني على جابر وعلمه الغزير ويصفه " بالفقيه العالم" (١) . فكيف يعقل أنه يثني على علمه ولا يعرف آراء جابر ومعتقداته قبل زيارته له وهو على فراش المرض ، كما أن الرواية الثانية تؤكد هذا المعنى ، فهي تدلل على الصداقة الحميمة التي كانت بين الحسن البصري وجابر ، حيث أن هذا الأخير أراد رؤية الحسن - على وجه الخصوص - ولم يطلب رؤية شخص آخر قبل أن توافيه المنية ، كما أن الأول قد خاطر بحياته لرؤية صديقه فقد كان ملاحقاً من الأمويين كما نستشف من الرواية .

٢. ان الراوي يذكر ان الحسن البصري سأل جابراً عن الاباضية ومن المعلوم ان الاباضية لم يعرفوا بهذا الاسم في تلك الفترة المبكرة أي في حياة جابر بن زيد (على الأرجح من ٢٠هـ - ٩٦ هـ) ، وإنما ظهرت هذه التسمية في فترة متأخرة .

٣. يورد ابن سعد روايات أخرى لثابت البناني عن قصة زيارة الحسن البصري لجابر ، وهو على فراش الموت ، ولم يشر في تلك الروايتين إطلاقاً إلى أن الحسن البصري قد سأل جابراً عن علاقته بالاباضية (٢) ، حيث يقول : " قيل لجابر بن زيد وهو يشتكي ما تشتهي ؟ قال نظرة من الحسن ، قال : فانطلق ثابت الى الحسن وهو متوارٍ في منزل ابي حنيفة فجاء به اليه ، فقال : اقعدونني " وهو بذلك يناقض الرواية الأولى - إن صححت - مما يضعف تلك الرواية.

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٠٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦٩ .

الحارثي ، العقود الفضية ، ١٠٠ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٧ ، ص ١٣٢-١٣٣ .

٤. أن رواية ثابت البناني السابقة الذكر توردتها المصادر الإباضية (١) أيضاً ، ولكنها لا تشير إلى سؤال الحسن البصري لجابر نهائياً ، كما أن المصادر الإباضية تجمع كما رأينا من خلال الروايات الإباضية التي أوردناها سابقاً على صلة جابر بن زيد الوثيقة بالدعوة الإباضية فهو إمامهم ومؤسس مذهبهم الإباضي (٢) .

٥. ولو قلنا جدلاً بصحة الروايتين السابقتين فهل كان ذلك الوقت مناسباً ، لأن يطرح الحسن البصري على جابر مثل هذه التساؤلات ، أو ان يناقشه في مثل هذا الموضوع ؟! وهو على فراش المرض فلماذا لم يسأله قبل ذلك ؟ وهل يعقل أن لا يعرف الحسن أفكار جابر ومعتقداته ؟! وهو صديقه . ومن ناحية أخرى ، ولو فرضنا صحة نفي جابر لعلاقته بالإباضية فربما فعل ذلك على سبيل التقية الدينية (٣) ، التي لجأ إليها جابر في طور الكتمان نتيجة للظروف التاريخية السائدة آنئذ . اصف الى جميع ما سبق تأكيد بعض المصادر غير الإباضية بان جابر بن زيد كان إباضياً (٤).

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٠٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٦٩ . الحاثي العقود الفضية ، ٩٩ - ١٠٠ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٠٥ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٦٧ . القلهاتي ، الكشف والبيان ، ج٢ ، ص ٤٧٨ . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ٩٤ . محمد علي دبور تاريخ المغرب الكبير ، ج ٣ ، ص ١٣٨ ، وما بعدها .

(٣) " اسم للفعل الذي يتقي به عن النفس سواء كان قولاً أو غير قول وهو المستكره عليه ... " . لمزيد من التفصيل عن مشروعية التقية راجع : السالمي ، ابي محمد عبدالله بن حميد ، مشارق أنوار العقول تح : عبد المنعم العاني ، تعليق : احمد بن حمد الخليفي ، ط ١ ، دار الحكمة ، دمشق ، ١٩٩٥ م ، ص ٥٧٣ - ٥٧٨ .

(٤) انظر على سبيل المثال : ابن حجر ، تهذيب التهذيب ، ج٢ ، ص ٣٤ . الشهرستاني ، الملل والنحل ص ١٨٥ . ابن عدي ، عبد الله بن عدي الجرجاني ، الكامل في ضعفاء الرجال ، ط ٣ ، دار الفكر بيروت ، ١٩٨٨ م ، ج ٤ ، ص ٧١ .

٦. أما الرواية الثالثة والتي تذكر بأن هند بنت المهلب بن أبي صفرة - والتي تذكرها المصادر الإباضية كأحدى أبرز نساء الدعوة كما سنرى لاحقاً - ، قد صرحت بأن جابر لم يدعها للإباضية ولم يأمرها بها فلا يعتد به كدليل على عدم وجود علاقة بين جابر والإباضية. ولو سلم الباحث بصحة ذلك فإن هند وكما يتضح من الرواية قد عاصرت الدعوة الإباضية وهي في بداياتها ، وكما هو معلوم فإن الدعوة الإباضية كانت في تلك الفترة لا تزال في المرحلة السرية ، فلا يُعقل أن تدل على أصحابها وربما أنكرت علاقة جابر وعلاقتها بالإباضية من باب النقيّة .

ويعلق خليفات ^(١) على قضية إنكار جابر لعلاقته كما تواردها بعض الروايات في المصادر السنية ، إنما اخترعت من قبل بعض رواة السنة الذين كانوا يرون في جابر شيخاً جليلاً ومحدثاً ثقة ، وبالتالي فيجب عدم إلصاق " تهمة " الإباضية به حتى لا يعتبر مجروحاً وخاصة أن نقدة الحديث قد رفضوا روايات " أصحاب البدع " واعتبروا أتباع الخوارج والشيعية من هؤلاء . ومن المحتمل أيضاً إن نقدة الحديث من السنة لم يعرفوا معتقد جابر الحقيقي لاستعماله النقيّة الدينية ولذلك شكوا في نسبته إلى الإباضية ، ويضيف باحث آخر ^(٢) بأن الروايات السنية التي تنفي علاقة جابر بالإباضية إنما كانت من باب التعصب الديني ويضيف مضعفاً الروايات التي تواردها كتب الفرق و المقالات عن الإباضية ، بأن تأليف تلك الكتب قد بدأ في القرن الرابع الهجري ، وقبل كتاباتهم كان المذهب الإباضي منتشرأ .

يتضح مما سبق أن جابراً كان وثيق الصلة بالدعوة الإباضية منذ وقت مبكر - بعد معركة النهروان وأبان ولاية عبيدالله بن زياد للبصرة (٥٦ او ٥٧هـ - ٦٤هـ) - وأصبح

(١) عوض محمد ، المرجع السابق ، ص ٩٥ .

(٢) المسقري ، ناصر بن مطر ، الإباضية في ميدان الحق ، مكتبة الإنفال ، ط ٣ ، مسقط ، ٢٠٠٨ م

ص ٢٠ ، ٢١ .

زعيمها وإمامها في المرحلة السرية قبيل وفاة أبي بلال مرداس بن حدير (٦٣هـ - ٦٨٢ م) وكان له دور كبير في قيادة الحركة ووضع أسس التنظيم السري لها في البصرة ، مما مكن الحركة من التطور والانتشار والبقاء .

٣- جابر وبداية التنظيم الدعوي السري في البصرة :

تحتوي المصادر الأباضية روايات متفرقة عن حياة الدعاة الأباضية ومعلومات نادرة عن طبيعة التنظيمات السرية وأساليبها ، مما يصعب على الباحث تحديد تاريخ بعينه لبداً التنظيم السري للدعوة الأباضية ، ويبدو من بعض النصوص في المصادر الاباضية إلى أن بدايته كانت على يد الإمام جابر بن زيد ، ولا تتطرق المصادر التاريخية الاباضية وغير الاباضية التي اطلعنا عليها لأي دور يذكر لعبد الله بن أباض في النشاط السري للدعوة الأباضية ، وربما اقتصر دوره السياسي والدعوي على الجانب العلني ، فكان المتحدث باسم الدعوة والمناظر لمخالفاتها كما ذكرنا سابقاً .

وعليه يمكن القول أن الإمام جابر بن زيد هو مؤسس التنظيمات السرية الأولى للدعوة الأباضية في البصرة والمنظر لها ، ويبدو أن القعدة المعتدلين أو جماعة الدعوة أو الاباضية قد لجأت إلى هذا الأسلوب السري في نشر الدعوة نتيجة للظرف التاريخي ، فقد تعرض الخوارج في البصرة لحملة تصفية في عهد الوالي زياد بن أبيه وابنه عبيد الله لاسيما وأن هذه الحملات قد شملت الحركات المتطرفة (الازارقة والنجدات والصفريّة) والحركات المعتدلة (القعدة او اهل الدعوة ثم الاباضية) .

ونستدل على قيادة جابر للتنظيم السري للدعوة منذ وقت مبكر برواية الرقيشي (١)

الذي يقول : " وقد بلغنا أن أبا بلال مرداس بن حدير رحمه الله وغيره من أئمة المسلمين ، لم يكونوا يخرجون إلا بأمر أمامهم جابر بن زيد العماني ومشورته ويحبون ستره عن الحرب لئلا تموت دعوتهم ليكون رداهم " .

فمن هذا النص يتضح جليا أن جابر بن زيد قد تولى زعامة الدعوة الاباضية وتأسيس تنظيماتها السرية قبيل وفاة أبي بلال مرداس عام (٦٣هـ / ٦٨٢ م) ؛ بدليل أن مرداس لم يكن يتصرف إلا بأمر من جابر ، ومما زاد القعدة المعتدلة من المحكمة - الاباضية فيما بعد - فناعة في اللجوء إلى السرية ، عدم بقاء واستمرار الكثير من الحركات الخارجية المتطرفة - الأزارقة والنجدات والصفورية - والتي اتخذت العنف والمواجهة العلنية مسلكا لها .

ومما يدعم القول بقوة الصلة بين جابر بن زيد الأزدي والاباضية وقيادته للتنظيم السري ، رواية أبو سفيان عندما اعتقل عبيد الله بن زياد أحد مشايخ الدعوة الاباضية المسمى أبو سفيان قنبر " وكان شيخاً كبيراً أخذ وجلد أربعين سوط على أن يدل على أحد من المسلمين فلم يفعل قال جابر بن زيد : وكنت قريباً منه وما كنت انتظر إلا أن يقول هذا هو فعصمه الله " (٢) . أي أن يقول هذا هو زعيمنا ، مما يدل على أن جابر بن زيد هو زعيم الاباضية الاول .

وسيعرض الباحث الروايات التاريخية الاباضية التي تطرقت للتنظيم السري الذي انتهجه جابر بن زيد بعد تزعمه للدعوة الاباضية - القعدة المعتدلين اهل الدعوة - في البصرة وما تميز به ذلك التنظيم من ملامح :

(١) الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ١٩ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٣ .

1. ضرورة الحيلة والحذر وبث العيون حول المجالس السرية ، لتحذيرهم قبل أن تصل إليهم الشرطة أو أي من أعوان الدولة الأموية و قد مكن هذا التنظيم السري الدعوة الأباضية من التطور والانتشار ، ولا توافينا المصادر التاريخية التي اطلعنا عليها بأي رواية تشير إلى أن السلطة الأموية في البصرة قد تمكنت من وضع يدها على أي مجلس من مجالسهم قط . مما يدل على نجاعة التنظيم السري للدعوة ودقة اختيار الأماكن التي يجتمع فيها أتباع الدعوة أو ما عرف بالمجالس السرية ويظهر ذلك جليا في الرواية التاريخية التي يوردها الدرجيني والشماعي عن طريق أبي سفيان محبوب بن الرحيل انه قال : " وما بلغنا انهم ظفروا بهم في مجلس قط الا انهم كانوا ذات مرة مجتمعين في احد المجالس اتاهم الخبر بان الخيل تريد فخرجوا مسرعين وتركوا نعالهم على باب البيت الذي كانوا فيه ، فجاء الشرط فنظروا إلى النعال فقالوا للعجوز صاحبة البيت : ما هذه النعال فقالت مكاتب لنا يسأل الناس فيعطى النعال وغيرها ، قالوا : بالله ما ذلك كما ذكرته فإن هذا موضع ريبة قال فقال بعضهم قد ذكرت العجوز ما ذكرت ، فلا تعرضوها للبلاء فلعلها تكون صادقة " (١).

٢. استخدام مختلف الأساليب في التستر والكتمان ومن ذلك أنهم كانوا يحضرون إلى المجالس السرية - لاسيما في عهد زياد بن أبية وابنه عبيد الله - " في هيئة النساء في النقاب وغير ذلك ... " (٢) ، أو التظاهر بمظهر البياعين ، فكان أحدهم ليحمل على ظهره جرة ماء ويحمل حملة متاع كأنه يبيع حتى يدخل المجلس . ويدل هذا النص على أن الدعاة الأباضية لم يتوانوا في اللجوء إلى مختلف الأساليب للحفاظ على دعوتهم والتستر على مجالسهم مهما

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٤٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٩٩-١٠٠ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ١٠٠ . وانظر أيضاً : الملا

عبد الرحمن ، تاريخ الحركات الفكرية واتجاهاتها في شرق الجزيرة العربية وعمان ، ط١ ، الدار الوطنية ، جدة ، ١٩٩٤ م ، ص ١٢٣ . فوزي ، الخليج العربي ، ص ١٠٥ .

تطلب منهم الأمر لاسيما وأن ولاية الأمويين - خاصة عبيد الله بن زياد - قاد مارسوا شتى اساليب التعذيب والبطش بالخوارج ولم يميزوا بين متطرفيهم ومعتدليهم - الإباضية - .

٣. إن موقف الدعوة الإباضية من الخارج عن التنظيم الإباضي بعد انتمائه إليه يتمثل في

محورين:

أ - لو خرج هذا الخارج من الدعوة الإباضية ولم يطعن فيهم ، ولم يدل على عوراتهم تركوه وشأنه ولكن يوجبون بغضه ، إلا أنهم لا يستحلون دمه.

ب - أما إن خرج عن دعوتهم وخالفهم وطعن في مذهبهم ودل عليهم وكشف أسرارهم ، فقد حل قتله لأنه سيتسبب في هلاكهم والقضاء على دعوتهم .

ويظهر ذلك في الرواية التي توردها المصادر الإباضية " بأن شاب إباضي أتى إلى أبي الشعثاء ، فقال أي الجهاد أفضل ؟ فرد عليه جابر بقوله : قتل خردلة ^(١) ، والشاب لا يعرفه فأراه إياه رجل من المسلمين في المسجد ووضع يده عليه لئلا يخطئه فضربه بين كتفيه ضربة بخنجر كان قد سمه، وأخذ فقال له الوالي قد علمت أنك لم تفعل هذا من نفسك وإنما أمرت فدللتني على من أمرك ومناه فقال دع عنك هذا فقتله " ^(٢). وإذا قارنا هذا النص بنصوص أخرى فيما يتعلق بموقف الإباضية من القتل يمكن توضيح هذا النص ، ذلك أن الإباضية لا تستحل دماء مخالفيهم من المسلمين إلا في حالة الحرب ، وبعد إلقاء الحجة على المخالف ، وتحل الدماء بالظلم والابتداء به ، ولهذا

(١) شخصية انضمت إلى الإباضية ثم رجع عنهم واخذ يدل عليهم . انظر: الجبالي ، قواعد الاسلام

ج ١ ، ص ٧٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧١ . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠٢ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧١ ، الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠١-١٠٢ .

Ennami , A.K . **Studies in Ibadhism** , A Thesis Submitted to the University of Cambridge for the Degree of Doct-or of Philosophy , 1971 , 59 .

فمقتل خردلة له معناه السياسي ، لأنه شكل خطراً على حياة الدعوة وهو إفشاء أسرارها ، ولم يُقتل لأنه خالف المسلمين - الاباضية - في الرأي (١) .

٤. كان جابر ينشر آراءه ويبيث أفكاره بين الناس من خلال أحاديثه وفتاويه وأجوبته على من يسأله عن بعض أمور الدين من داخل البصرة وخارجها . وكان يتفحص تلاميذه فمن وجد فيه استعداداً قوياً لأرائه وحماساً لمبادئه دعاه إلى مذهبه . ولكن ذلك كان يحدث بسرية تامة مستعملاً في سبيل الوصول إلى هدفه التقيّة الدينية (٢) .

٥. أن الدعوة الاباضية بقيت في المكان الذي نشأة فيه - البصرة - ، مما ساعد على نمو التنظيم السري وتطوره في نفس البيئة التي بدأت الدعوة تكتسب فيها الأتباع ، فاندمجوا مع أهل البصرة ولم يدعوا للخروج كما فعلت الحركات الخارجية الأخرى كالأزارقة وغيرهم من متطرفي الخوارج ، مما كان له الأثر الكبير في القضاء على تلك الحركات وبقاء الدعوة الاباضية .

٦. أولت قيادة الدعوة الاباضية ، في مرحلة الكتمان ، اهتماماً كبيراً بالمرأة الاباضية التي شاركت بصورة فعالة في تحمل مسؤوليتها ، وأبدت مقدرة كبيرة في حفظ أسرار الدعوة والتكتم عليها ، حيث أن الروايات التاريخية تشير إلى أن جابر بن زيد كان يزور النساء الاباضيات لغرض تعليمهن ، فيسألنه فيجيبهن ومن تلك الروايات ما رواه أبو سفيان قال : " دخل أبو نوح على عاتكة بنت المهلب وكانت من المسلمات - يعني الاباضيات - فقال كائني أرى مجلس رجل قالت : الآن خرج من عندي الاحول تعني جابراً " (٣) ، كما كانت الدروس الفكرية في أمور الإسلام والمذهب الاباضي تقام على شكل مجالس ، تتعلم فيها المرأة الدروس القرآنية

(١) الصوافي ، جابر بن زيد ، ص ١٦٦ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٢ .

والفقهية . وكان " أبو سفيان يقوم بالتدريس في مثل هذه المجالس " (١) ، كما كانت بيوت نساء الاباضية عبارة عن مجالس يجتمع فيها الاباضية دفعاً للشبهة . وقد ذكرنا سابقاً أن الشرطة داهمت إحدى هذه المجالس في بيت عجوز أباضية في عهد عبيد الله بن زياد ، ولكن المرأة نجحت في التخلص منهم عندما سألوها عن أحذية الرجال التي كانت أمام منزلها (٢) . كما تورد المصادر الاباضية رواية أخرى عن مجالس النساء السرية " وكانت سعيدة قد اتخذت للمسلمين سريراً في دارها يجتمعون فيه بالليل " (٣) .

٧. كان الامام جابر بن يزيد حريصاً على انضمام بعض أفراد قبيلته - الأزدي - إلى تنظيمه السري للدعوة الاباضية لإدراكه العميق لأهمية ذلك في تطور الدعوة وانتشارها ، وقد نجح إلى حد بعيد في هذا الشأن وتبعه عدد كبير من الأزدي وعلى رأسهم بعض أفراد الأسرة المهالبة - زعيمة أزدي العراق - وأصبح بعضهم من دعاة الفرقة وحماة البارزين . ولم يقتصر ذلك على الرجال بل تعداه أيضاً إلى النساء (٤) .

وقد شجع انتشار الدعوة بين أزدي العراق جابراً إلى توسيع نطاق دعوته - كل ذلك كان بسرية تامة - لتشمل عمان الموطن الأصلي للأزدي ولجابر ، وحضرموت واليمن . ثم ضمت الدعوة أفراداً من القبائل العربية الأخرى ، كما انضم إليها كثير من الموالي ، مما يدل على عدم تعصب الدعوة وتحيزها إلى جنس أو قبيلة معينة وخير مثال على ذلك أن

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٦ .

(٢) الدرجيني ، طبقات المشايخ ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٠ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٨ وما بعد . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠٤ .

خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ٩٧ .

خليفة جابر في زعامة الحركة كان من الموالي وهو أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة مولى بني تميم (١) .

٩. عمد جابر إلى اختيار بعض الدعاة من بين أتباع الدعوة لاسيما من كان يثق بهم ويرى فيهم الكفاءة والقدرة على تحمل مشاق نشر الدعوة ، وتشير المصادر إلى مراسلات بينه وبين عبد الملك بن المهلب في خراسان - وقد اشرنا إلى ذلك سابقا عند الحديث عن آثار جابر العلمية - ، وكان جابر يطلب منه أن يكتب له في أمر الدعوة وان يوافيه بما يحدث من تطورات ، وكان جابر يرد عليه موجهاً وناصباً . بل أن دعوة جابر قد وصلت إلى بعض الولاة الذين كانوا على رأس الأمصار من قبل بني أمية ، فقد بايع هؤلاء جابر بن زيد في دعوته ، واتصلوا به وعملوا على نشر الدعاية لمذهبهم ومنهم نعمان بن سلمة وعثمان بن يسار وخطريف بن عبد الرحمن وسالم بن ذكوان و طريف بن خليلد (٢) ، وكان هذا النشاط الكبير يتم بحذرٍ وحرصٍ شديدين حتى أن الأمويين لم يكتشفوا ذلك في البداية.

١٠. أن جابراً لم يمانع في أن يستلم بعض أتباعه عددا من المراكز والمهام الرسمية في جهاز الدولة- التي يعمل ضدها في النهاية- ، حيث كان يرى أن هؤلاء يسهمون في توفير مناخ مناسب لنشر دعوته في تلك الأمصار والولايات ويشكلون دعامة لها . كما ان وجود بعضهم في مركز المسؤولية دليلا واضحا على عدم معرفة السلطة الأموية ولا ولايتها على الأقاليم المختلفة بمعتقداتهم (٣) .

(١) ترد ترجمته على سبيل المثال لا الحصر عند : الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٧ - ٨٣ .

الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٣٩ - ١٤٨ .

(٢) مخ رسائل جابر بن زيد ، المصدر السابق ، ورقة ٩ . الصوافي ، المرجع السابق ، ص ١٦٨ .

(٣) مخ رسائل جابر بن زيد ، المصدر السابق ، ورقة ٩ . خليفات ، المرجع السابق ، ص ٩٩ .

١١. عدم مواجهة السلطة الأموية والاصطدام معها - إلى حين - ، بل ان جابر بن زيد كان حريصا على عدم استنزاف السلطة بأي تصرف قد ينعكس سلبا على الدعوة آنئذ ، رغم تعرض بعض أفراد الدعوة الاباضية لظلم واضطهاد الولاة الأمويين منذ زمن زياد بن ابية ثم ابنه عبيد الله ، وعلى رأسهم جابراً الذي سجن في أيام عبيد الله بن زياد ، " وفي تلك الفترة عرضت مسألة توريث الخنثى ، فأرسل ابن زياد الى جابر وهو في السجن فجاء يرسف في قيوده فقال ما ترى في هذا ، فقال : تسألوني وأنا في قيودكم " (١).

١٢. أن هذا التنظيم والنشاط السري الكبير ليس غاية في حد ذاته وإنما هو وسيلة للوصول إلى الهدف الرئيسي وهو إعلان إمامة الظهور^(٢) - عكس الكتمان - وتولي امر المسلمين واقامة حكم الله فيهم بما يتفق مع الكتاب والسنة دون تطرف او غلو في الدين ، وذلك حينما تكون الظروف مهيأة لذلك .

(١) ابو العرب ، محمد بن احمد بن تميم التميمي (ت: ٣٣٣هـ) ، كتاب المحن ، تح : يحيى بن وهب الجبوري ، ص ٣٩٠ . ابن قتيبة ، عبد الله بن مسلم (ت : ٢٧٦ هـ) ، عيون الاخبار ، القاهرة ١٩٣٠ م ، ج ١ ، ص ١٤٢ .

(٢) تقوم إمامة الظهور على أساس أن يتم اختيار الإمام من المسلمين ومن يكون أصلهم ، ومن يجمع المسلمون على اختياره دون اشتراط أن يكون قرشياً أو غير قرشي ، إذ أن شرط القرشية لم يكن في رأيهم من الشروط الأساسية التي يوجبها الدين وتحتمها أحكامه . السرحني ، قلاد المرجان ، ص ٣ . الصوافي ، المرجع السابق ، ص ١٦٥ .

٤- سياسته تجاه السلطة الأموية زمن الحجاج بن يوسف الثقفي

(٧٥هـ / ٦٩٤ م - ٩٥هـ / ٧١٣ م) :

من خلال ملامح التنظيم السري للدعوة الاباضية ، يلاحظ الباحث السياسة السلمية التي انتهجها جابر بن زيد تجاه السلطة الأموية منذ عهد معاوية بن ابي سفيان رغم السياسة الشديدة التي إنتهجها الأمويين وولاتهم تجاه مخالفيهم فلاحق بأهل الدعوة المعتدلين في البصرة ما لحق بمتطرفي الخوارج من اضطهاد وظلم ، لاسيما منذ ولاية زياد بن أبيه ثم ابنه عبيد الله ومن بعدهم الحجاج بن يوسف الثقفي . حيث يظهر من الروايات التاريخية أن العلاقة بين الحجاج وجابر بن زيد قبل حبسه ونفيه إلى عمان كانت جيدة ، وكان لكاتب الحجاج يزيد بن أبي مسلم دوراً كبيراً في تحسين هذه العلاقة ، ويحتمل أنه كان يهون من أمر الأباضية لديه وقد إلتقى الحجاج بن يوسف الثقفي بجابر بواسطة يزيد بن أبي مسلم حيث كان هذا الأخير صديقاً مقرباً من جابر حيث يورد الشماخي عن ابي سفيان انه قال : " كان جابر خاصاً بيزيد بن ابي مسلم " (١) . ومما يدل على العلاقة الجيدة بين جابر والحجاج في البداية أن هذا الأخير قد عرض على جابر أن يتولى منصب القضاء ، فخاطبه بقوله : " لا ينبغي أن تؤثر بك أحد نجعتك قاضياً للمسلمين " فرد عليه جابر قائلاً : " يقع بين المرأة وخدامها شر فلا أحسن أن أصلح بينهما قال إن هذا لهو الضعف " (٢).

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٠ .

(٢) المصدر نفسه .

ويظهر من الرواية السابقة رفض جابر بن زيد لعرض الحجاج متظاهراً بعدم قدرته على القضايا التي قد تواجهه إذا قبل بالقضاء ، ويبدو انه كان يقصد أن يبدي للحجاج ضعف شخصيته وعم تمكنه في الأمور الدينية - من باب التقية - . وإلا فكيف يعقل أن جابراً مفتي البصرة الثاني وأحد أبرز علماء البصرة في ذلك الوقت يعجز عن حل مشكلة بين المرأة وخادمها ؟ . كما يبدو من طريقة رفض جابر وتعذره بضعفه حرصه على المحافظة على علاقته الجيدة مع السلطة الأموية ممثلة في الحجاج للاستمرار في نشر الدعوة الاباضية بكل هدوء وسرية ، فهو في غنى عن الخوض في المشاكل مع الحجاج في ذلك الوقت وإلا فانه كان يستطيع رفض تولي القضاء بدون أية أعذار . كما أن ما فعله يتمشى مع سياسته في قيادة التنظيم السري آنئذ ، والتي تقضي بعدم الاصطدام مع السلطة الأموية . وتورد المصادر التاريخية الاباضية رواية أخرى تدل على سلمية العلاقة بين جابر والحجاج حيث أن جابراً عندما طالب بعبائمه المقطوع ، قال له الحجاج : " هل يستقيم أن نعطيك من بيت مال المسلمين ولا نستملكك لهم " ^(١) . وقد اقترح يزيد بن أبي مسلم على الحجاج مقابل ذلك أن يعمل جابر في ديوان المعاملة في البصرة ، وكان عطاؤه ستمائة أو سبعمائة درهم (٢) . يبدو أن علاقة جابر بن زيد بالحجاج بن يوسف الثقفي والي الدولة الأموية على العراق في عهد عبد الملك بن مروان كانت جيدة في البداية ، إلا انه بعد نمو الدعوة الاباضية وتطورها وتزايد أعداد الدعاة والأتباع في البصرة وخارجها بدأ الحجاج يشعر بتهديد لسلطته ، لاسيما بعد

(١) الاصبهاني ، حلية الاولياء ، ج٤ ، ص ٨٦ . الذهبي ، سير اعلام النبلاء ، ج٤ ، ص ٣٨٣ .
الدرجيني ، المصدر السابق ج٢ ، ص ٢١٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٧٠ . الحارثي
العقود الفضية ، ص ١٠ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢١٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٧٠ .
الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠ .

هزيمة جيشه في عمان على يد الأزد بقيادة سليمان وسعيد ابني عباد بن عبد بن الجلندی في النصف الثاني من العقد الثامن للقرن الأول الهجري (١) .

ولن نخوض في تفاصيل حملات الحجاج إلى عمان ، لان ذلك سيبعدنا عن الموضوع فما يعنينا هو اثر تلك الحملات على سوء العلاقة بن الحجاج وأزد العراق - ومن بينهم جابر - ، حيث قرر الحجاج الانتقام منهم ومن أزد عمان - بعد هزيمة حملته الأولى - فوضع زعماء الأزد في العراق ، وعلى رأسهم جابر بن زيد تحت مراقبة شديدة ، وحذرهم من أي اتصال مع إخوانهم في عمان وكتب إلى عبد الملك بن مروان في الشام يخبره بتضييقه على أزد العراق ويصور الأزكوي حالة الحجاج آنذاك بقوله : " واطهر الحجاج من نفسه غضبا وحمة وألفة وكتب الى عبد الملك بن مروان ، وأقعد وجوه الأزد الذين كانوا بالبصرة عن النصرة لسليمان بن عباد " (٢) . ولم يكتف الحجاج بذلك بل أمر بحبس جابر بن زيد مع بعض أصحابه البارزين مثل ضمام بن السائب وأبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي وصحار العبدي وغيرهم (٣) .

وبعد تمكن جيشه بقيادة مجاعة بن شعوة المزني - أخي القاسم قائد الحملة الاولى - من هزيمة أهل عمان نكلوا بالأزد وأوقعوا فيهم بالذل والهوان (٤) ، مما كان له أبعد الأثر في موقف أزد العراق - جلهم من الإباضية - الذين يتزعمهم جابر الأزدي ، تجاه الحجاج

(١) لمزيد من التفصيل راجع : الأزكوي ، كشف الغمة ، ج ٢ ، ص ٨٤٩ وما بعد . السالمي ، التحفة ج ١ ، ص ٧٤ وما بعد .

(٢) الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٨٥٠ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦٨ وما بعدها . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٤٥ .

(٤) ويصف الأزكوي ذلك في كشف الغمة ، ج ٢ ص ٨٥٢ بقوله : " ففعلا غير الجميل ونهبها " ويذكر السالمي ذلك في تحفته ص ٧٦ ، حيث يقول : " ارتكب العديد من المواقات ونهب الكثير وفعل فيها غير الجميل " .

والسلطة الأموية ، فغضبوا لما حل بأفراد قبيلتهم في عمان واعتبروا الحجاج مسئولاً ، عما حدث " فسخطوا عليه وتمنوا زوال حكمه " (١).

وفي الوقت نفسه التي كانت تجري فيه هذه الحوادث التي أدت إلى توتر العلاقات بين الأزدي والحجاج قرر الأخير توسيع دائرة انتقامه من الأزدي لتشمل آل المهلب، زعماء أزدي العراق وخراسان ، فتغيرت سياسته معهم فطلق زوجته التي كانت أختاً ليزيد بن المهلب والي خراسان آنذاك . وأخذ يكيد له ويحرض عبد الملك بن مروان على عزله فلم يقدر على ذلك فلما مات عبد الملك ، نجح في إقناع خليفته الوليد بعزل يزيد من ولاية خراسان (٢) ، ثم حبس الحجاج يزيد بن المهلب وإخوته وبعض أفراد أسرته (٣) ، وأساء إليهم مما زاد في إغضاب أزدي العراق بشكل عام وأزدي البصرة على وجه الخصوص .

وكان لموقف الحجاج هذا أثره على الدعوة الإباضية التي يتزعمها الإمام جابر بن زيد الأزدي البصري ، فقد أستغل جابر فرصة الكراهية بين الأزدي والحجاج لإقناع كثير من الأزدي بالانضمام إلى جماعة المسلمين (الإباضية)، وتبعه قسم كبير منهم وعلى رأسهم أفراد من آل المهلب، رجالاً ونساء (٤).

(١) البلاذري، انساب ، ج ٣ ، ص ٣١٨-٣٢٠ . المسعودي ، تنبيه ، ص ٣١٤ .

(٢) العوتبي ، الانساب ، ج ٢ ، ص ٦٤٤-٦٤٥ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ٦٤٩ .

(٤) من النساء المهلبيات اللاتي انضممن للحركة الإباضية : عائكة بنت المهلب ، أخت يزيد التي كانت من أشد الناس حماساً للمذهب ، ولم تبخل بمالها لمساعدة المحتاجين من أهل دعوتها . الشماخي المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٢ وما بعدها الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٠٤ .

وبعد ازدياد غضب الأزدي على الحجاج بن يوسف الثقفي بسبب تضيقه عليهم وحبسه عدد من زعمائهم ، تبين للحجاج عدم جدوى حبس جابر بن زيد ، فقرر نفيه الى عمان (١) مع رجل من مشايخ الدعوة يدعى هبيرة وهو جد أبي سفيان محبوب بن الرحيل (٢) . وربما يعود إفراج الحجاج عن جابر بن زيد لسببين (٣) :

١- مكانة قبيلة الأزدي وما لها من قوة وعصبية ولم يجد الحجاج ما يخدم سياسته أن يظل على عدائه لتلك القبيلة ، وكان من الطبيعي أن يقدر أن إطلاق سراح جابر - بعد سجنه - يخفف من توتر علاقات الحجاج بتلك القبيلة .

٢- المكانة التي يحتلها جابر في العراق كواحد من كبار الفقهاء والعلماء والمحدثين لان سجن من هو في مقامه يثير الكثيرين ، ويدعوهم إلى كراهية الحاكم ، ولعله إذا أفرج عنه يبدو في نظر المسلمين في صورة من يقدر العلم ، ويحترم الفقهاء فتخف حدة سخط العامة عليه وضيقهم بقسوته .

ولا ريب أن نفي جابر إلى عمان قد أفاد الدعوة الإباضية (٤) ، فأصبحت الفرصة مواتية لأن يقوم جابر بالدعوة إلى مذهبه في موطنه الأصلي عمان وبين أهله وأفراد قبيلته من الأزدي مستغلاً كرههم للحجاج وحقدهم عليه لما حل بهم خلال الحملات التي أرسلها هذا الأخير لإخضاع آل الجلندي .

(١) يرى سامي صقر ان الإمام جابر بن زيد لم ينف الى عمان البتة ويصف رواية المؤرخ الإباضي - القريب من الأحداث (عاش في النصف الثاني من القرن الثاني الهجري) - أبي سفيان بالضعيفة وحاول إثبات ذلك بعدة وجوه ، الا ان الباحث لا يميل الى الأخذ بما ذهب إليه صقر . راجع : أبو داود سامي صقر ، الإمام جابر بن زيد وأثره في الحياة الفكرية والسياسية ط ١ ، مكتبة الجيل الواعد سلطنة عمان ، ٢٠٠٠ م ، ص ٩٦ - ٩٧ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق (عن أبو سفيان محبوب بن الرحيل) ، ص ٧١ ، ٧٦ . الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ١٢٢.

(٣) الصوافي ، المرجع السابق ، ص ١٧٠ - ١٧١ .

(٤) الغيلاتي ، المرجع السابق ، ص ١٠٣ .

من خلال العرض السابق واستقراء النصوص التي أوردتها المصادر الإباضية وغير الإباضية ، يتضح لنا الدور الكبير الذي قام به جابر بن زيد في مرحلة الكتمان ، وأنه كان المخطط والمؤسس للنظام السري الذي اتبعته الدعوة الإباضية في البصرة ، والذي يمكن أن نقول بأنه بدء في العقد السادس من القرن الأول الهجري ، فكان لهذا النظام السري الذي اتبعته الحركة لاسيما في طور النشأة أثره الكبير على بقاءها واستمرارها إلى يومنا .

كما نعتبر ذلك رداً على المشككين في علاقة جابر بالإباضية ، حيث اتضح لنا من الروايات السابقة قوة علاقة جابر بالإباضية وإن تلك العلاقة قد توثقت منذ بداية النصف الثاني للقرن الأول الهجري .

وفي ختام هذا الفصل سنلخص أهم النتائج التي توصل إليها الباحث بعد استقراء الروايات التاريخية الإباضية وغير الإباضية التي تطرقت لتطور الدعوة الإباضية وبداية التنظيم السري في البصرة على يد الإمام جابر بن زيد الأزدي :

١. أن الإباضية قبل أن ينسبوا إلى ابن أباض كانوا يطلقون على أنفسهم عدة أسماء منها " الجماعة المسلمة " أو " جماعة المسلمين " أو " أهل الدعوة " أو غيرها من التسميات ويمكن القول أن الإباضية لم يقبلوا بهذه التسمية في بداية الأمر ولكنهم قبلوا بها منذ أوائل القرن الثاني للهجرة ، وبدأت هذه التسمية تظهر في كتاباتهم بعد ذلك .

٢. على الرغم من تعدد الروايات الواردة في المصادر التاريخية غير الإباضية وتناقضها حول تسمية الإباضية وتاريخ نشأتها وكيفية ذلك، إلا أنه يمكن القول أن معظم تلك المصادر تشير إلى أن هذه الجماعة سميت بهذا الاسم نسبة إلى عبد الله بن أباض الذي ينتمي إلى قبيلة تميم .

٣. أن عبد الله بن أباض لعب دورا بارزا في الجانبين السياسي والدعوي للدعوة الاباضية في مرحلة الكتمان فقد عبر عن وجهة نظرهم وآرائهم السياسية والعقدية وأوضح الملامح السياسية والعقدية للحركة لمخالفهم على وجه الخصوص والمسلمين عموما .

٤. يمكن القول أن ابن أباض هو المناظر السياسي والمتحدث باسم الدعوة الاباضية بينما كان جابر بن زيد الأزدي الزعيم الروحي والديني للدعوة فقدم الاباضية ابن أباض للعلن لحماية زعيم دعوتهم - جابر بن زيد - وهذا يتفق مع منهج القعود والسرية الذي اتبعه الاباضية لاسيما أنها كانت في طور النشأة .

٥. أن الإمام جابر بن زيد كان يتمتع بمكانة علمية رفيعة عند شيوخه كالصحابي عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - وعبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - وعلماء عصره كالحسن البصري وعند علماء الجرح والتعديل (علماء أحوال الرجال والرواة) حيث عده هؤلاء من كبار التابعين وأكثرهم علما.

٦. اتضح لنا من خلال البحث أن شخصية الإمام جابر بن زيد لم تكن شخصية دينية اتصفت بالورع والتقوى والزهد والمكانة العلمية الرفيعة فحسب بل نجدها شخصية سياسية وقيادية فذة اتسمت بالفتنة والدهاء السياسي مما جعل منه قائدا متميزا للدعوة الاباضية .

٧. تؤكد المصادر الاباضية أن الإمام جابر بن زيد هو مؤسس الحركة الاباضية ومنشئها أما المؤرخون القدامى والمحدثين لاسيما غير الاباضية ، فقد ذهب بعضهم إلى أن عبد الله بن أباض هو القائد المؤسس للدعوة الاباضية وربما التبس عليهم الأمر نتيجة لان ابن أباض كان هو المتحدث باسم الحركة والظاهر للعيان أو أنهم ذهبوا لذلك بسبب العصبية المذهبية وعدم رغبتهم في الاعتراف بصلة جابر بالدعوة الاباضية .

٨. أن جابر بن زيد كان قد انضم إلى حركة القعدة (الإباضية) منذ ولاية عبيد الله بن زياد للبصرة (٥٦هـ / ٦٧٦ م - ٦٤هـ / ٦٨٤ م) ، ولكن الباحث لا يستطيع أن يجزم بسنة بعينها لذلك الانضمام إلا أنه يبدو من الروايات التاريخية الذي ذكرناها سابقاً أن جابر بدءاً يمارس سلطة في قيادة الدعوة الإباضية قبل عام (٦١هـ / ٦٨٠ م) وهو العام الذي قتل فيه أبي بلال مرداس بن حدير بن أدية التميمي .

٩. من أهم ملامح التنظيم السري الذي انتهجه جابر بن زيد بعد تزعمه للدعوة الإباضية - القعدة المعتدلين - في البصرة :

أ - السرية التامة في نشر الدعوة أو ما يعرف بالنقية الدينية ، واستخدام كافة الأساليب اللازم لحماية الدعوة .

ب - عدم الاصطدام بالسلطة الأموية والحرص على العلاقات السلمية التي تصب في مصلحة نشر الدعوة لاسيما وأنها ما زالت في طور النشأة .

ج - حرص جابر في البداية على نشر الدعوة بين أفراد قبيلته الأزدي ثم وسع الدائرة لتشمل جميع من يجد عنده استعداد لتقبل الدعوة كل ذلك بهدوء وسرية مطلقة .

د - لم تقتصر الدعوة الإباضية على البصرة بل كان الإمام جابر حريصاً على نشر الدعوة في الأقاليم الأخرى متى حانت الفرصة .

هـ - لعبت النساء الإباضيات دوراً بارزاً في التنظيم السري للحركة فكان بيوت بعضهن مجالساً سرية لاجتماع أتباع الدعوة وتلقيهم العلوم الدينية .

و - أن جابر لم يمانع في أن يستلم بعض أتباعه عددا من المراكز والمهام الرسمية في جهاز الدولة - التي يعمل ضدها في النهاية- حيث كان يرى أن هؤلاء يسهمون في توفير مناخ مناسب لنشر دعوته في تلك الأمصار والولايات ويشكلون دعامة لها . كما ان وجود بعضهم في مركز المسؤولية دليلا واضحا على عدم معرفة السلطة الأموية ولا ولايتها على الأقاليم المختلفة بمعتقداتهم .

١٠ . علاقة جابر بالحجاج كانت جيدة في البداية وذلك من باب التقية الدينية وليس كما ذهب بعض المؤرخين المحدثين الذين قالوا بان العلاقة كانت ودية فليس بالضرورة إذا كانت العلاقة جيدة أن تكون ودية بدليل أن تلك العلاقة سرعان ما ساءت فقام الحجاج بالتضييق على جابر ثم حبسه إلى أن نفاه إلى عمان .

١١ . كذلك من خلال هذا البحث ظهر لنا أن الرواية التي تظهر الإمام جابر بن زيد الأزدي متبرئا من الاباضية ليست صحيحة ولا تساير الواقع التاريخي كما إنها تتناقض مع المصادر الاباضية التي تورد نفس الرواية ولا كنها لا تشير نهائيا إلى تبرئ جابر من الاباضية .

١٢ . تمكن الامام جابر بن زيد قبل وفاته من وضع أسس وركائز الدعوة الاباضية فتطورت الدعوة في البصرة بل وبدأت بالانتشار خارج العراق - عمان ، اليمن ، بلاد المغرب وغيرها من الأقطار الاسلامية - وازداد أتباع الدعوة ، ممهدا الطريق لخليفته ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة ليواصل الجهود في تطوير ونشر الدعوة الاباضية .

الفصل الثالث :

الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة وقيادته للدعوة الأباضية

وتطوير تنظيماتها السرية

١- سيرته :

أ - نسبه ومولده .

ب- شيوخه ومكانته العلمية.

ج- تلاميذه.

د - زهده وورعه.

هـ- وفاته .

٢- أبو عبيدة قائداً للدعوة وسياسته تجاه السلطة الأموية .

٣- تطوير تنظيمات الدعوة الأباضية وأساليبها .

٤- تصنيف المجالس السرية.

٥- الشخصيات الأباضية التي برزت في فترة قيادة أبو عبيدة للدعوة :

أ - أبو نوح صالح الدّهان .

ب - أبو حيان مسلم بن عبد الله الأعرج .

ج- ضمام بن السائب العبدي .

د- جعفر بن السماك العبدي .

هـ - أبو مودود حاجب الطائي .

١ - سيرة أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة :

أ - نسبه ومولده :

هو أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي مولى بني تميم ^(١) ، ويذكر الجاحظ ^(٢) انه كان مولى لعروة بن أدية التميمي - أخو أبي بلال - ، ويكنى أبي عبيدة بابنته عبيدة التي أخذت العلم عن والدها فرُويت عنها آثار في كتب الفقه الإباضي فيما يتعلق بأخبار النساء ^(٣) . وأما عن مولد مسلم بن أبي كريمة فلا تحدد المصادر التاريخية الإباضية وغير الإباضية عاماً بعينه لولادته ، إلا أن المصادر الإباضية ترجح مولده حوالي عام (٤٥ هـ / ٧١٧ م) أو بعده بقليل ^(٤) ، حيث يذكر الحارثي ^(٥) انه " قد ثبت وجوده عام ثمانية وخمسين للهجرة " .

لا توافينا المصادر التاريخية بمعلومات وافرة عن النشأة الأولى لأبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، إلا انه يمكن القول أن أبا عبيدة عاش في البصرة ^(٦) ، وكان له جهد كبير في تنظيم الدعوة والدعاة كما كان له الفضل في انتشار الإباضية في مختلف الأمصار ، ويعتبر أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة الإمام الثاني للإباضية ^(٧) ، وقد أصبح مرجع الإباضية دون

(١) أبو الفرج الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٢٠ ، ص ٩٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص 78 الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٣٩ . الجامع الصحيح (مسند الإمام الربيع) ، ضبطه وشرح أحاديثه محمد إدريس ، راجعه وقدم له : عائور بن يوسف ، المقدمة ، ط .

(٢) الجاحظ ، عمرو بن بحر ، (ت: ٢٢٥ هـ) ، البيان والتبيين ، للقاهرة ، ١٩٢٧ م ، ج ٣ ، ص ٢٦٥ . (٣) الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٤٧ .

(٤) عقيل ، صفحات من تاريخ إباضية عمان وحضرموت ، ١٤٩ .

(٥) سالم بن حمد . المرجع السابق ، ١٣٩ .

(٦) الرّاشدي ، مبارك بن عبد الله بن حامد ، الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي وفقهه ، ط ١ مطابع الوفاء ، مصر المنصورة ، ١٩٩٣ ، ص ٢٥ .

(٧) الجعيري ، فرحات ، البعد الحضاري للعقيدة الإباضية ، مطبعة الألوآن الحديثة ، سلطنة عمان مسقط ، ١٩٨٧ م ، ص ٥٠ ، هامش رقم ٤٤ .

خلاف بعد جابر بن زيد . كما كان من أشهر علماء الإباضية في تلك المرحلة من مراحل تاريخ الإباضية والتي كانت تعرف بمرحلة الكتمان .

ب - شيوخه ومكانته العلمية :

اجتهد أبو عبيدة في تحصيل العلوم في البصرة التي كانت آنئذ مركزاً ثقافياً وعلمياً وكان يتواجد فيها عدداً كبيراً من العلماء ، فأخذ العلم عن جابر بن زيد ^(١) وجعفر بن السماك العبدي ، وقد اخذ أبو عبيدة عن هذا الأخير أكثر مما اخذ عن جابر بن زيد وغيره من أهل العلم ^(٢) . ومن شيوخه ضمام بن السائب العبدي - وردت ترجمة هؤلاء جميعاً في الفصل الثاني - وصُحار بن العباس العبدي ^(٣) ، ويعتبر هؤلاء من أشهر علماء الإباضية في القرن الأول وأوائل القرن الثاني للهجرة / السابع والثامن الميلادي .

كما يذكر المؤرخ الإباضي الحارثي ^(٤) : " أن أبا عبيدة أدرك من أدركه جابر بن زيد من الصحابة " . وتأسيساً على ذلك فإن أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة قد تلقى العلم وروى الحديث

(١) كان أبو عبيدة يفتخر بشيخه جابر ويقول " كل صاحب حديث ليس له إمام في الفقه فهو ضال ، فلولا أن الله تعالى من علينا بجابر بن زيد رضي الله عنه لضلنا " . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ١٤٠ .
(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ٢٣٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ٧٤ . الحارثي ، المرجع السابق ، ١٣٩ - ١٤٠ .

(٣) صُحار بضم الصاد وهو من طائفة وقيل من عبد القيس ، وهو من أهل خراسان من فقهاء المسلمين وعاصر جابر بن زيد وهو معلم أبي عبيدة . ابن حجر ، الإصابة ، ج ٣ ، ص ٢٣٥ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٢٣ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٥ - ٧٦ . سيرة ابن مداد ص ٩ ، ١٩ .

(٤) سالم بن حمد ، العقود الفضية ، ص ١٣٩ .

عن شيوخ جابر ومنهم : عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وانس بن مالك و أبو هريرة و أبو سعيد الخدري وغيرهم ^(١) ، ولعله أدرك بعضاً منهم ولم يدركهم جميعاً.

وقد كان لأبي عبيدة مكانة علمية رفيعة ، لذلك نجد المؤرخ الأباضي الشماخي ^(٢) يقول عنه : " تعلم العلوم وعلمها ، ورتب روايات الحديث وأحكمها ، وهو الذي يشار إليه بالأصابع بين أقرائه ويزدحم لاستماع ما يقرع الأسماع من زواجر وعظه وقد اعترف له بحوز قصب السبق في العلوم".

ج - تلاميذه :

تشير بعض الروايات التاريخية الأباضية إلى أن أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة قد تولى التدريس بعد الإمام جابر، مدة أربعين سنة ^(٣) ، فتتلمذ على يديه عدداً كبيراً من (حملة العلم) ورجال الدعوة الأباضية ، ونتيجة لضغط السلطة الأموية وتضييقها على أتباع الدعوة الأباضية اخذ أبو عبيدة يفكر في الطريقة التي يمكنه بها الاجتماع بأتباع الدعوة وتعليمهم ، فقرر أن يقوم بالتعليم مستتراً، وأن يخفي مدرسته عن الأنظار ^(٤).

فاتخذ سرداباً في الأرض بالبصرة في مكان خفي ، وتظاهر أنه مصنع للقفاف ، وأنه وتلاميذه يصنعون القفاف فقط ^(٥)، وقد اشتهر أبو عبيدة بلقب القفّاف ^(٦) ، لأنه كان يشتغل

(١) سيرة ابن ممداد ، ص ٢٦. الحارثي ، المرجع السابق ، ص ٩٤ ، النامي ، دراسات عن الإباضية ص ٧٤ وما بعدها .

(٢) احمد بن عبد الواحد ، المصدر السابق ، ص ٨٧ .

(٣) الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٣٩ .

(٤) الخليلي ، المرجع السابق ، ص ١٢ .

(٥) المرجع نفسه .

(٦) أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٩ ، الدرجيني ، طبقات المشايخ ، ج ١ ، ص ٨ ، ٢٠٠ .

الشماخي ، المصدر السابق ج ١ ، ٧٨ . الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٤٧ .

بصنع القفاف^(١) ، ورغم هذه الظروف الصعبة ، فقد تخرج من مدرسة السرداب بالبصرة عدداً كبيراً من العلماء وكبار الدعاة وحملة العلم والدعوة الاباضية إلى أصقاع الأرض، وكان هؤلاء التلاميذ من أماكن مختلفة فمنهم من عمان والمغرب وخراسان والحجاز والعراق^(٢) واليمن ، وقد برز منهم :

١- من أهل عمان :

خليفة أبي عبيدة في إمامة الأباضية في البصرة ، الربيع بن حبيب الفراهيدي^(٣) الذي روى عن أبي عبيدة الجامع الصحيح (مسند الربيع) ، وهو عمدة الأباضية في الحديث وكذلك أبو حمزة المختار بن عوف السليمي العماني ، وبلج بن عقبة الفراهيدي^(٤) والجلندي بن مسعود ، وأبو عبيدة الصغير عبد الله بن القاسم^(٥).

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٨ . هاشم ، المرجع السابق ، ص ٨٩ .

(٢) الخليلي ، المرجع السابق ، ص ١٣ .

(٣) هو الربيع بن حبيب بن عمرو الأزدي الفراهيدي العماني (ت : ١٧٠ هـ / ٧٨٦ م) ، ولد بغطفان من الباطنة حوالي (٧٥ هـ / ٦٩٤) . العوثي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨٤ . الدرجيني المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢١١ - ٢١٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٥ وما بعد . الجامع الصحيح (مسند الربيع) ، المصدر السابق ، المقدمة ، ي . الجعبري ، البعد الحضاري ص ٥٠ ، هامش رقم ٤٤ .

(٤) هو بلج بن عقبة بن الهيصم الاسدي (ت : ١٣٠ هـ / ٧٤٧ م) عماني من فراهيد بن مالك بن فهم ، العوثي ، المصدر السابق ج ٢ ، ص ٧٨١ ، ٧٨٤ . صنفه الشماخي من طبقة تابعي التابعين . الشماخي ، المصدر السابق ج ١ ، ٩١ . سيرة ابن مداد ، ص ٧ . الحارثي ، المرجع السابق ص ١٤٩ وما بعد . السيابي ، سالم بن حمود بن شامس ، الحقيقة والمجاز في تاريخ الاباضية باليمن والحجاز ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٠ م ، ص ٩٧ .

(٥) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٧ .

٢- من المغاربة :

تتلمذ على يد أبو عبيدة عبد الحميد بن مغطير النفوسي الجناوي ^(١) ، ثم بفضل مجهودات سلمه بن سعد جاءه الطلبة الأربعة المعروفين بحملة العلم إلى المغرب ، وهم إسماعيل بن درار الغدامسي ، وأبو داود القبلي ، وعاصم السدراتي ، وعبد الرحمن بن رستم ^(٢).

٣ - من الحجاز :

محمد بن حبيب المدني ومحمد بن سلمه المدني ^(٣) ، وأبو سفيان محبوب بن الرحيل المكي ^(٤) الذي رحل فيما بعد إلى عُمان ومات بها وهو صاحب كتاب السير في التاريخ الذي يروي عنه الدرجيني والشمخي سير الأباضية الأوائل.

(١) الخليلي ، المرجع السابق ، ص ٢٢ .

(٢) الشمخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٢٤ ، ١١٣ . الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٤٧ . الخليلي المرجع السابق ص ٢٠ .

(٣) الشمخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٠ . الحارثي ، المصدر السابق ، ص ١٤٧ .

(٤) الشمخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٨ .

٤- من اليمن :

سلمه بن سعد الحضرمي الذي ذهب إلى المغرب داعيا ومعلما ^(١) ، وعبد الله بن يحيى الكندي ^(٢) ، الذي بويع بالإمامة في اليمن فيما بعد، وأبو الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري الذي انتقل إلى المغرب مع حملة العلم ^(٣) ، وهو أول من بويع بالإمامة في المغرب الأدنى ، ومنهم كذلك أبو أيوب وائل بن أيوب الحضرمي ^(٤) .

٥- من خراسان :

هلال بن عطية الخراساني ^(٥)، وأبو عيسى إبراهيم بن إسماعيل الخراساني ^(٦) ، وأبو منصور حاتم بن أبي منصور، وأبو غانم بشر بن غانم الخراساني وهو مؤلف المدونة الصغرى والكبرى ^(٧).

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٠ - ٩١ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٩١ . الحارثي ، العقود الفضية ، ١٤٧ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ .

(٤) المصدر نفسه ، ص ٩٧ .

(٥) المصدر نفسه ، ص ١٠٩ .

(٦) الكندي ، بيان الشرع ، ج ٣ ، ص ٣٨ .

(٧) الدرجيني ، طبقات المشايخ ، ج ٢ ، ٣٢٣ .

٦- من العراق:

أبو غسان مخلد بن العمرد ^(١)، وخلف بن زياد البحراني ، وعبد الملك الطويل
وشعيب بن المعرف ^(٢) وسهل بن صالح

هؤلاء هم بعض تلاميذ أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، ويتضح من هذا العدد الكبير
الدور العلمي البارز الذي قام به أبو عبيدة في تعليم وتدريب الدعاة الإباضية ، وإسهاماته
الكبيرة في الحياة الفكرية في البصرة ، لذلك نجد مؤرخي الإباضية يتحدثون عن الدور العلمي
الذي قام به أبو عبيدة ، حيث يذكر الحارثي ^(٣) أن أبا عبيدة " هو ثالث الأركان وحامل لواء العلم
والأمانة للمذهب الإباضي للمغرب وحضرموت وعمان " ، كما يقول علي يحي معمر ^(٤) واصفاً
الجهود العلمية الكبيرة التي قام بها أبو عبيدة : " إن الحركة العلمية التي قام بها الإمام أبو عبيدة
أعظم من أن تصورها كلمات في سطور، ويكفي أنه كان مركز إشعاع في البصرة فمن ذلك السرداب الخفي
الذي تصلصل السلاسل على بابه ، وتتكدس فيه القفاف مع الأقلام والأوراق ، انطلقت الدعوة الحرة
الكريمة " .

كما يذكر السيابي ^(٥) " أن أبو عبيدة كان اسود اللون ... ولكنه كان سيد البهيم بعمله
وعقله وفهمه " . ويضيف النامي ^(٦) بأن أبو عبيدة : " كان مدرسا ممتازا ، وعالما كبيرا وسع

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٢ . الخليلي ، المرجع السابق ، ص ١٤ .

(٢) الشماخي ، المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١٠ .

(٣) سالم بن حمد ، المرجع السابق ، ص ١٣٩ .

(٤) معمر ، الإباضية في موكب التاريخ ، الحلقة الأولى ، ص ١٥٨ .

(٥) سالم بن حمود ، إزالة الوعشاء ، هامش رقم ١ ، ص ٣٣ .

(٦) عمرو خليفة ، دراسات في تاريخ الإباضية ، ص ٩٧ .

مبادين الفقه والكلام والحديث وبأنه كان ذا قدرة تنظيمية ممتازة ، وفي ميدان العقيدة نهج أبو عبيدة نهج جابر بن زيد نفسه إلا أن إسهامه بالآراء الفقهية كان أكبر لأنه يواجه المشاكل المستجدة في هذا الميدان .

د - زهده وورعه :

اشتهر مسلم بن أبي كريمة بزهده وورعه وتقواه ، فكان حامداً زاهداً ^(١) منصرفاً عن ملذات الدنيا ، فعاش فقيراً ينجي قوت يومه من صناعة القفاف ^(٢) ، حتى أصبح القفاف من أبرز ألقابه ^(٣) ، كما كان أبو عبيدة شديد الاحتياط في الدين وخصوصاً فيما يتعلق بالطهارة والعبادات لدرجة أن خيار بن سالم أحد أصحابه قال له يوماً : " لو كنت شريفاً ما أجابك أحد أنت تشدد على الناس " ^(٤) ، وكان يشدد على نفسه كثيراً فلما سمع حيان الأعرج وهو من أبرز علماء الأباضية ، وكان ممن صحب جابراً وأخذ عنه ، وهو أحد معاصري أبي عبيدة بإحدى فتاويه قال : " لقد أشقانا الله في ديننا إن كان الأمر كما يقول أبو عبيدة " ^(٥). ولعل ذلك يرجع إلى أن علماء الأباضية الأوائل قد بنو قواعد المذهب على مبدأ الاحتياط الذي ألزم به أبو عبيدة نفسه .

ومن الروايات التي تواردها المصادر الأباضية عن ورع أبي عبيدة وتقواه ما يورده المؤرخ والعالم الأباضي أبو سفيان محبوب بن الرحيل الذي قال : " شهد رجلان على شهادة أبي

(١) السيادي ، إزالة الوعاء ، هامش رقم ١ ، ص ٣٣ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٨ . هامش ، المرجع السابق ، ص ٨٩ .

(٣) أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨ ، ٢٠ . الشماخي ، المصدر السابق ج ١ ، ص ٧٨ . سيرة ابن مداد ، ص ١٩ . الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٤٧ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٧ .

(٥) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٧٨ - ٧٩ ، ٨٣ .

عبدة عند قاضي البصرة فقال المشهود عليه : أصلحك الله إن اللذين شهدا عندك على شهادة فلان قال : ويحك إني به عارف ، ولو جاز لي أن أحكم برجل واحد لحكمت بشهادته " (١).

كما يورد صاحب السير (٢) رواية أخرى عن أبي سفيان انه قال : " خرج أبو عبدة ذات مرة حاجا مع سابق العطار فبينما هما نازلان في بعض المنازل إذ وقعت عليهما إعرابية بلبن وسمن وجدي فاشتراها سابق بقرورة خلوق وقلادة فجاء باللبن إلى أبي عبدة فقال آخرَ عَنَّا لَبَنُكَ يا سابق كم ثمن القلادة قال نحو دائق وكذا القارورة ويحك أنما الغبن للعشرة اثنان أو خمسة للعشرة وللدرهم درهم ... قال وأما مثل هذا فلا فأرسل سابق إلى الإعرابية فقال لها أبو عبدة كم ثمن اللبن عندكم قالت لا ثمن له قال وثنم الجدي والسمن قالت أربعة دراهم فأخرج سابق أربعة دراهم فدفعها إليها، قال أبو عبدة هلم الآن لَبَنُكَ يا سابق " .

يتضح من الروايات السابقة حياة الزهد والورع التي عاشها أبو عبدة مسلم بن أبي كريمة ، وانصرافه عن ملذات الدنيا ، فقضى حياته في تحصيل العلوم والعبادة ، حتى أصبح من ابرز فقهاء البصرة في النصف الثاني من القرن الأول الهجري حتى النصف الأول من القرن الثاني الهجري .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٣٩ ، الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٩ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

هـ - وفاته :

تجمع المصادر التاريخية الأباضية على وفاة أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، في ولاية أبي جعفر المنصور (١٣٦ - ١٥٨ هـ / ٧٥٤ - ٧٧٥ م) ^(١) وتختلف في تحديد تاريخ وفاته ، فاعتمادا على رواية يوردها الشماخي ^(٢) ، فإن أبو عبيدة يكون قد عاش إلى حدود عام ١٤٥ هـ ، وقد توفي بعد وفاة أبي مودود حاجب الطائي ، حيث يروي أبو سفيان انه : " وقع غلام لحاجب عند أبي جعفر (المنصور) فسأله لمن كان، فقال لحاجب ، و كان عالما به و بابي عبيدة ، قد حل عليه يوما فرآه حزينا، فسأله فقال مولاي الذي كنت له مات يعني حاجبا، فرجع أبو جعفر و قال: رحم الله حاجبا. ثم دخل عليه بعد ذلك فرآه حزينا، فقال له ما لي أراك حزينا ؟ فقال: مات صديق لمولاي يقال له أبو عبيدة الأعور، قال و إنه قد مات قال: نعم ، فرجع و قال : ذهبت الإباضية " .

بينما يذكر الحارثي ^(٣) أن أبا عبيدة توفي في خلافة أبي جعفر سنة خمس وثلاثين ومائة ، ولعله قصد سنة ثلاثين ومائة ، ويذكر المؤرخ الأباضي المحدث أعوش ^(٤) انه توفي في عام ١٥٠ هـ في عهد أبي جعفر المنصور . ويمكن القول من الروايات السابقة أن وفاة أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة تنحصر بين (١٣٥ هـ - ١٥٠ هـ) ، إلا أن الباحث يرجح وفاته عام ١٤٥ هـ ، وذلك تأسيسا على الرواية التي أوردها الشماخي عن أبي سفيان ، أما الروايات الأخرى فليس بقوة الرواية الأولى ، وعموماً هذا ليس بموضع خلاف ، لأن ما يهم الباحث هو أن أبا عبيدة قد عمّر حتى رأى آثار جهوده العلمية والدعوية .

(١) فوزي ، الخليج العربي في العصور الإسلامية ، ص ١٣٨ . العبادي ، احمد مختار ، في التاريخ

العباسي والفاطمي ، دار النهضة العربية ، بيروت ، د . ت ، ص ٤٦ .

(٢) احمد بن سعيد ، المصدر السابق ، عن أبي سفيان محبوب الرحيل ، ج ١ ، ص ٧٨ ، ٨٥ .

(٣) سالم بن حمد ، المرجع السابق ، ص ١٣٩ .

(٤) بكير بن سعيد ، أضواء إسلامية على المعالم الأباضية ، ص ١٢ .

٢- أبو عبيدة قائداً للدعوة وسياسته تجاه السلطة الأموية :

ان السؤال الذي يطرح نفسه ، لماذا تولى أبو عبيدة قيادة الحركة رغم حداثة سنه ووجود مشايخ اكبر منه سنا كصحار العبدى وضمام بن السائب وجعفر السماك ؟ ويبدو أن ذلك يرجع إلى كونه على قدر كبير من العلم فتفوق على شيوخه ولهذا يجد الباحث المصادر الأباضية تصف أبي عبيدة بأنه " كان أفقه من ضمام وأبي نوح الدهان وكان المقدم عليهما وعلى جعفر السماك " (١) .

ولم يقتصر دور أبو عبيدة على التضلع في العلوم الدينية حتى أصبح من ابرز علماء وفقهاء الأباضية الأوائل ، بل كان سياسياً محنكاً تمتع بقدرات خاصة كالذكاء وسعة الأفق كما كان أبو عبيدة أقدر على إدارة أمور الحركة لما كان يتمتع به من مهارات القيادة والتنظيم (٢) فأهله ذلك لتولي قيادة الدعوة الأباضية على المستويين الدعوي والسياسي . ويبدو أن أهل الدعوة لم ينظروا إلى مسألة السن كمعيار رئيسي في اختيار القائد فليس بالضرورة أن يتولى قيادة الحركة الأكبر سنا بل الأكفاء والأقدر على قيادة الدعوة وتنظيم أمورها .

ويبدو أن أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة كان من الشخصيات الأباضية النشيطة في مجال الدعوة في البصرة قبل أن يتولى قيادة أهل الدعوة - الأباضية - بعد وفاة جابر بن زيد (على الأرجح ٩٦ هـ / ٧١٥ م) حيث تورد المصادر التاريخية الأباضية (٣) أن الحجاج بن يوسف الثقفي والي العراق قد حبسه هو وبعض مشايخ الدعوة ومنهم : ضمام بن السائب ومكثوا في السجن حتى وفاة الحجاج عام (٩٥ هـ / ٧١٤ م) .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٠-١٩ ، الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٦ .

سيرة ابن مداد ، ص ١٨ .

(٢) النامي ، دراسات في تاريخ الأباضية ، ص ٩٧ . هاشم ، المرجع السابق ، ص ٨٩ .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٤٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨١ .

ويصف ضمام بن السائب ما تعرضوا له من التعذيب في سجن الحجاج بقوله :

" أدخلنا في سجن فلم يكن يوصل إلينا ، ولا يدخل علينا حديد ولا جلم ، قال : إنما كنا نقص شواربنا بأسناننا ، وإن كان الرجل منا لينفض لحيته فيتساقط منها القمل ، وكان يطعمنا خبز الشعير والملح المجروش ، ويعمد إلى مراكن عظام فيسكب فيها الماء ثم يؤتى بملح فيلقى في تلك المراكن ثم يضرب حتى تخرج رغوته ثم يقال يا أهل السجن خذوا ماءكم ، فمن أخذ من أوله كان امثل قليلا ، وأما من أخذ من أسفله فهو العذاب " (١).

ويظهر من الرواية السابقة شدة العذاب النفسي الذي لقيه أبي عبيدة وأتباع الدعوة في سجن الحجاج من جهة ، ومن جهة أخرى يظهر من الرواية الاختبار الصعب لصلابة رجال الدعوة وصبرهم فعلى الرغم مما تعرض له أبي عبيدة إلا أنه لم يدل على أتباع الدعوة ولم يكشف أمرهم مما يُظهر قوة بأسه واستعداده لتحمل المشاق ، مما أهله لتولي قيادة الدعوة فيما بعد .

وبعد وفاة جابر بن زيد الإمام الأول لأهل الدعوة برز دور أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة بشكل واضح في قيادة الدعوة الأباضية (٢) ، وقد تزامن ذلك مع وفاة الحجاج بن يوسف الثقفي - والي الأمويين على العراق - عام (٩٥ هـ / ٧١٤ م) ، وخروجه من السجن إبان تولي سليمان بن عبد الملك الحكم (٩٦ هـ / ٧١٥ م - ٩٩ هـ / ٧١٧ م) (٣).

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ٢٤٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ٨١ . أطفيش

محمد بن يوسف (ت : ١٣٣٢ هـ) ، شرح عقيدة التوحيد ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٣ م ، ص ٩٤ - ٩٥ الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٤٥ .

(٢) اعوشة ، بكير بن سعيد ، دراسات إسلامية في الأصول الأباضية ، ط٣ ، د . ت . أ ، ص ٢١ .

(٣) الطبري ، المصدر السابق ، ج٦ ، ص ٤٥٢ وما بعد . المسعودي ، التقييه ، ص ٢٩١ .

وكانت تجمع الخليفة سليمان بن عبد الملك بالمهالبة زعماء الأزدي في العراق ، علاقة ود وثيقة - وعلى رأسهم يزيد بن المهلب - ^(١) ، الذين انضم عدداً كبيراً منهم إلى أهل الدعوة نتيجة للدور الدعوي الكبير والتنظيم السري الدقيق الذي قاده الإمام جابر بن زيد الأزدي ^(٢) .

وكننتيجة لتلك العلاقة الوثيقة فقد ولي سليمان بن عبد الملك يزيد بن المهلب بن أبي صفرة ^(٣) على العراق وخراسان ^(٤) . والجدير ذكره أن المصادر الأباضية وغير الأباضية التي اطلع عليها الباحث ، لا تورد أي صدام بين الدعوة الأباضية والسلطة الأموية خلال خلافة سليمان بن عبد الملك . ويذكر احد الباحثين المحدثين ^(٥) ، أن السبب في ذلك يعود إلى حماية يزيد بن المهلب لهم نتيجة للعلاقات التي تربط الأزدي وال المهلب بهذه الحركة وخاصة إذا تذكرنا أن كثيراً من زعماء المهالبة ومن بينهم عاتكة أخت يزيد وأخيه عبد الملك كانوا من بين أتباع تلك الدعوة .

إلا أن العلاقة بين يزيد بن المهلب والسلطة الأموية تغيرت عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة (٩٩هـ / ٧١٧م - ١٠١هـ / ٧٢٠م) بعد وفاة سليمان بن عبد الملك حيث أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز بسجن يزيد بن المهلب متهماً إياه بعدم تسليم خمس الغنائم التي حصل عليها أثناء حملته على جرجان وطبرستان زمن الخليفة سليمان بن عبد الملك .

(١) لمزيد من التفصيل راجع : الطبري ، المصدر السابق ، ج ٦ ، ص ٤٥٢ - ٤٥٣ .

(٢) لمزيد من التفصيل راجع الفصل الثاني من الدراسة .

(٣) أبو صفرة هو : " ظالم بن سراق بن صبح بن كندي بن عمرو بن عدي بن وائل بن الحارث بن العتيك بن الأسد بن عمران بن عمرو بن مزريق بن عامر ماء السماء " . المسعودي . التنبيه ، ٢٩٣ .

العوتبي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٦٣١ . ابن رزيق ، الصحيفة القحطانية ، ج ١ ، ص ١٣٨ ، ١٣٩ .

(٤) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٦ ، ص ٥٠٦ . ابن اعثم ، أبو محمد احمد الكوفي (ت : ٣١٤هـ /

٩٢٦م) ، الفتوح ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٨٦ م ، ج ٤ ، ص ١٨٧ . العوتبي

المصدر السابق ، ج ١ ، ١٤٨ .

(٥) خليفات ، نشأة الحركة الأباضية ، ص ١٠٤ .

وقد مكث يزيد في السجن طوال فترة حكم عمر بن عبد العزيز^(١) ، كما قام والي العراق بسجن إخوته وبعض أقاربه في البصرة^(٢) ، وما يهم الباحث من هذه الحادثة هو أنها لم تغير من سياسة أبو عبيدة - وهي امتداد لسياسة جابر بن زيد - تجاه السلطة الأموية ويطلق احد الباحثين المحدثين على هذه السياسة سياسة المرونة والمهادنة^(٣) .

ويبدو أن عدم الصدام مع السلطة والمحافظة على العلاقات السلمية - ولو إلى حين - كان من أهم ركائز سياسة الأباضية تجاه السلطة الأموية ، فاستمرت العلاقة السلمية بين أهل الدعوة - الإباضية - والخليفة عمر بن عبد العزيز ، ولعل من الأسباب التي ساعدت على ذلك أن الخليفة عمر بن عبد العزيز حاول أن يحل مشاكله مع معارضي السلطة الأموية بالطرق السلمية ، مفضلاً الحوار والمناقشة على استخدام السيف وتقتيل المسلمين^(٤) .

وقد برز الدور الدعوي والسياسي الذي قام به أبو عبيدة ومعه مشايخ أباضية البصرة من خلال تشكيل وفد من ابرز مشايخ الأباضية بعضهم من أهل عمان - وإرساله إلى الخليفة عمر بن عبد العزيز^(٥) ، محاولين استمالته إلى جانبهم وإقناعه بدعوتهم ، وكان المقدم في ذلك الوفد جعفر بن السماك ، وضم الوفد أيضاً : الحتات بن كاتب ، وأبو الحر علي بن الحصين وأبو سفيان قنبر^(٦) والخباب بن كليب وسالم بن ذكوان الهلالي^(٧) ، وغيرهم من مشايخ الأباضية.

(١) ابن أعمش ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٦٦-١٦٧ ، المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٩٣ . ابن الأثير المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٤٨-٤٩ .

(٢) ابن أعمش ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٧١ . المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٩٣ .

(٣) فوزي ، فاروق عمر ، مقدمة في المصادر التاريخية العمانية ، مركز زايد للتراث والتاريخ ، ط ١ العين ، ٢٠٠٤ م ، ص ٢٩ . ولنفس المؤلف ، الموجز في تاريخ عمان السياسي في القرون الإسلامية الأولى ، ط ١ ، دار مجد لاوي ، الأردن عمان ، ٢٠٠٨ م ، ص ٦٥ .

(٤) البلاذري ، انساب ، ج ٢ ، ص ١٦٦-١٦٨ .

(٥) فوزي ، مقدمة في المصادر التاريخية العمانية ، ص ٢٩ .

(٦) سيرة ابن مداد ، ص ٧ .

(٧) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٥ .

حيث تورد المصادر الأباضية رواية لأبي سفيان محبوب بن الرحيل ، المؤرخ الأباضي الذي كان معاصراً للأحداث ، يقول فيها : " وفد جعفر والحُباب بن كليب وسالم الهلالي في جماعة من إخوانهم إلى عمر ابن عبد العزيز حين ولي الخلافة فدخلوا عليه فكلموه فقال لهم هل تتكبرون من أهل الأحكام شيئاً ؟ فكلما كلموه فزع لهم إلى الأحكام . فعاتبوه ونكروا أمر عثمان فاخذ يعذره ويريد أن ينصرفوا عنه . وضرب الحُباب على ركبتيه وقال واثك لها هنا تعذر الظلمة وتفعل فقال له : امسك يدك يا عبد الله وكان جعفر ألطفهم به وقال ما فيكم أرفق من الأشج - يقصد ابن السماك - فأجابهم عبد الملك ولد عمر وقبل منهم ما دعوا إليه أباه وكان عبد الملك فاضلاً " (١).

وان ثبتت الرواية السابقة فإنها تدل على وجود علاقات سلمية وحوار بين أهل الدعوة (الأباضية) ، وبين الخليفة عمر بن عبد العزيز للوصول إلى تفاهم بين الطرفين ومحاولة كلا الطرفين إقناع الآخر بآرائه السياسية والعقدية . كما أن الباحث يمكن أن يستنتج الدهاء السياسي الذي تمتع به أبو عبيدة ومشايخ الأباضية ، فحاولوا استمالة رأس السلطة الأموية وإقناعه بدعوتهم ومعتقداتهم ، كل ذلك في سبيل توسيع قاعدة أتباع الدعوة الأباضية وربما شجعهم على ذلك السياسة السلمية التي انتهجها الخليفة عمر بن عبد العزيز تجاه معارضيه والسيرة الحميدة التي ميزت هذا الخليفة ، ومما يدل على وجود علاقات سلمية بين أهل الدعوة والسلطة الأموية زمن الخليفة عمر بن عبد العزيز تعيينه لأحد الأباضية وهو إياس بن معاوية المزني (٢) قاضياً على البصرة (٣).

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٥ .

(٢) كان ممن عرف برجاحة العقل والذكاء ، له أقوال يوردها الجاحظ مع أقوال الفقهاء والبلغاء . الجاحظ

البيان والتبيين ، ج ١ ، ص ٧١ وما بعد .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٠٥ ، ٢٣٦ - ٢٣٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١

ص ٧٦ .

كما أن المصادر الأباضية تجمع على عدم الإساءة إلى عمر بن عبد العزيز بل أن بعضها يشير إلى أن الأباضية يتولونه ولا يتبرؤون منه ^(١). ويبدو أن الظروف السياسية والعلاقات السليمة التي سادت بين الدعوة الأباضية والسلطة الأموية في البصرة والتي امتدت خلال حكم الخليفين سليمان بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز (٩٦ هـ / ٧١٥ م - ١٠١ هـ / ٧٢٠ م) ، قد ساعدت على توفير المناخ المناسب للاستمرار والاجتهاد أكثر في نشر الدعوة .

وقد استغل أبو عبيدة ومشايخ الدعوة تلك الظروف خير استغلال للتوسع في نشر الدعوة الأباضية في العراق والأقاليم المجاورة ، وتطوير التنظيمات السرية للدعوة بما يتناسب مع ما قد يطرأ من تغيرات وظروف سياسية ، قد تؤثر سلباً على انتشار الحركة . ففي مطلع القرن الثاني الهجري وبعد وفاة الخليفة عمر بن عبد العزيز (١٠١ هـ / ٧٢٠ م) وتولي يزيد بن عبد الملك الخلافة الأموية (١٠١ هـ / ٧٢٠ م - ١٠٥ هـ / ٧٢٤ م) حدثت بعض الاضطرابات السياسية .

حيث انه على اثر وفاة الخليفة عمر بن عبد العزيز ، هرب يزيد بن المهلب بن ابي صفرة من السجن الذي كان فيه منذ أوائل حكم الخليفة عمر بن عبد العزيز (٩٩ هـ / ٧١٧ م) ويبدو أن يزيد قرر النثار من السلطة الأموية لما حل به هو وإخوته وأقاربه على يد السلطة الأموية ، فأعلن خروجه على خلافة يزيد بن عبد الملك (١٠١ هـ / ٧٢٠ م) ^(٢) ، وسيطر على البصرة بعد أن هزم واليها عدي بن أرطاة الفزاري وحرر أخوته وأقاربه من سجنه ^(٣).

(١) الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ٩٨ .

(٢) ابن خياط ، التاريخ ، ج ٢ ، ص ٣٨٥ . ابن أعثم ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ٢٤٥-٢٤٦ .

(٣) البلاذري ، انساب ، ج ٢ ، ص ٢٠٧-٢٠٨ . المسعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي

(ت : ٣٤٦ هـ / ٩٥٧ م) ، مروج الذهب ومعادن الجوهر ، شرحه وقدم له : مفيد محمد قميحه ، ط ١ =

وبعد أن استتبّت الأمور ليزيد في البصرة ، وسع نطاق ثورته لتشمل باقي مناطق العراق حيث انظم إليه عددا ليس بقليل من أهل العراق ، ولم يقتصر نشاطه على العراق بل امتد ليشمل الأهواز وكرمان وفارس وحتى وصل السند ^(١) . ويصف المؤرخ والنسابة العماني العوتبي ^(٢) تلك التطورات السياسية بقوله : " اقبل يزيد بن المهلب عند ذلك يستميل قلوب العرب ، حتى أجابته ... وقام على يزيد بن عبد الملك وسارت قبائل العرب تحت لوائه طوعاً . فعند ذلك طمع يزيد بن المهلب أن يغلب بني مروان " .

ولما علم الخليفة يزيد بن عبد الملك بتلك الانتصارات التي حققها يزيد بن المهلب أدرك خطورة الوضع ، فأمر بتجهيز جيشاً كبيراً وولى قيادته لأخيه مسلمة بن عبد الملك وابن أخيه العباس بن الوليد ، والتقى الجيش الشامي بجيش يزيد بن المهلب في مكان قرب الكوفة يسمى العقر عام (١٠٢هـ / ٧٢٠هـ) ، وقد آل النصر في تلك الموقعة للجيش الأموي ، بعد أن قُتل يزيد بن المهلب ^(٣) ، وهرب بقيه إخوته وأقاربه من الأسرة المهلبية إلى قنابيل في السند ^(٤) .

ولم يكتف يزيد بن عبد الملك بذلك بل أرسل جيشاً كبيراً بقيادة هلال بن أحوز التميمي لملاحقة فلول الهاربين إلى بلاد السند ، وقد نجح هذا الأخير بمحاصرتهم والحق بهم هزيمة نكراء حيث قُتل معظمهم أفراد الأسرة المهلبية ، بينما وقع الباقون في الأسر مع

= بيروت ، لبنان ، دار الكتب العلمية ، ١٩٨٦ م ، ج ٥ ، ص ٣٥٣ - ٣٥٤ . المسعودي ، التنبيه

ص ٢٩٣ . ابن الأثير ، الكامل ، ج ٥ ، ص ٧١ .

(١) المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٩٣ .

(٢) سلمه بن مسلم ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٦٥٢ .

(٣) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٦ ، ص ٥٩٢ . المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٩٤ . ابن الأثير ، الكامل

ج ٤ ، ص ٣٣٩ .

(٤) المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٩٤ . ابن الأثير ، الكامل ، ج ٥ ، ص ٨٥ .

نسائهم وأطفالهم ، بل أن الأمويين عاملوهم معاملة سيئة حتى أنهم تعرضوا للبيع في السوق كالرقيق (١) .

وقد برز موقف أبو عبيدة ومسلكه السلمي تجاه السلطة الأموية بشكل كبير بعد تلك الحادثة ، حيث لم يشترك في ثورة يزيد بن المهلب ، بل انه وعلى الرغم مما لحق بالمهالبة على يد السلطة الأموية إلا أن أبا عبيدة وأتباعه استمروا في التمسك بالسرية التامة والأخذ بالتقية الدينية ، لاسيما أن الأمويين وبعد قضائهم على ثورة يزيد بن المهلب شددوا قبضتهم على الأباضية وتعقبوهم أينما كانوا (٢) .

وعلى الرغم من كل ما لحق بالأباضية على يد الامويين بعد ثورة يزيد بن المهلب إلا أن القيادة السياسية للدعوة ممثلة في أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، كانت ترى أن الوقت لم يحن بعد للخروج وإعلان إمامة الظهور ، وكان أبو عبيدة يرد على من كان يدعوهم إلى الخروج بقوله : " ما أحب ذلك ، ولو أني فعلت ما أحببت ، ولا أحب أن أقيم ما بين الظهر والعصر مخافة الأحكام " (٣) .

ويظهر من الرواية السابقة تعقل أبو عبيدة وعدم انجرافه وراء العاطفة ، على الرغم من ضغط بعض أصحابه عليه ، ومطالبتهم إياه بإعلان إمامة الظهور والثورة على السلطة الأموية فحرص على تهدئة أتباع الدعوة وإقناعهم بأن الوقت لم يحن لإعلان إمامة الظهور.

(١) البلاذري ، انساب ، ج٢، ص ٢١٤، ٢١٢- ٢١٥ . يعقوبي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٣٧ . المسعودي ، مروج ، ج٥ ، ص ٤٥٤ وما بعد . السير والجوابات ، ج٢ ص ٣٤٧ . البطاشي ، سيف بن حمود ، تاريخ المهلب القائد وال المهلب ، سلطنة عمان ، مسقط ، ص ١١٠ . لين رزيق ، حميد بن محمد ، الفتح المبين في سيرة السادة اليوسعيين ، تح : عبد المنعم عامر ومحمد مرسي ، ط ٥ وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، د . ت ، ص ٣٢ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٧٨ . الصوافي ، الإمام جابر ، ص ١٨٣ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، عن أبي سفيان محبوب بن الرحيل . الحارثي ، المرجع السابق ص ١٤٢ .

كما تبرهن الرواية السابقة على الذكاء السياسي الذي تمتع به أبو عبيدة ، حيث انه كان مدركا بان قرار إعلان إمامة الظهور لم يحن بعد ، فلم يكن ذلك بالقرار السهل ، لما يتطلبه ذلك من الجاهزية التامة لتحمل تبعات الخروج على السلطة ، فكان أبو عبيدة متيقناً بان مصير الدعوة قد يتوقف على هذا القرار ، فهو لم ينس ما حدث للحركات الخارجية - الأزارقة وغيرها - التي كشفت أمرها للسلطة الأموية بخروجها فتعرضت للتشريد والإبادة لذلك كان القرار باستمرار سياسة أهل الدعوة - الأباضية - السلمية تجاه السلطة الأموية في عهد يزيد بن عبد الملك (١٠١ هـ / ١٠٥ هـ) ، مؤثرين عدم استخدام العنف مع التأكيد على الهدوء والاستمرار المكثف في نشر الدعوة بشتى الأساليب وفي مختلف الأقاليم البعيدة تمهيداً لإعلان إمامة الظهور بعيداً عن متناول السلطة الأموية.

فقام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة بتطوير تلك الأساليب والتنظيمات السرية لتناسب مع الأحداث والتطورات السياسية التي حدثت زمن الخليفة يزيد بن عبد الملك ، مؤكداً على مبدأ السرية المطلقة والدقة التامة في نشر الدعوة خارج البصرة ومشدداً على الاستمرار في الحرص والحذر واستخدام أسلوب التقية الدينية لتجنب بطش السلطة الأموية .

٣- تطوير تنظيمات الدعوة الأباضية وأساليبها :

بالإضافة إلى دوره السياسي الكبير في قيادة الدعوة الأباضية كما رأينا سابقا ، فإن أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة قد قام بجهود جبارة في الجانب الدعوي والتنظيمي للحركة الأباضية ، فلم يكتف بما كان سائدا في البصرة من تنظيمات سرية بين أفراد الدعوة منذ أيام الإمام جابر بن زيد الأزدي ، بل قام بتنظيمها وتطوير أساليبها ، وقام أبو عبيدة بجهود كبيرة في نشر الدعوة الأباضية خارج البصرة ، حتى أن الرواية الأباضية تشير بأن أبا جعفر المنصور ، عندما سمع بموت أبي عبيدة قال : " ذهب الأباضية " (١).

وقبل التفصيل في جهود أبي عبيدة في تطوير تنظيمات الدعوة الأباضية ، يجب التويه بأن البصرة ظلت مركز الحركة الأباضية حتى نهاية القرن الثاني للهجرة / الثامن الميلادي ويرجع الباحث عمرو خليفة (٢) ذلك لأسباب مختلفة :

أ - أن زعماء الحركة الدينيون كانوا يعيشون في البصرة ويقومون بنشاطاتهم التعليمية كلها هناك .

ب - في البصرة نالت الحركة الدعم الكامل من العدد الكبير من أقارب جابر من الأزدي ومن عائلة آل المهلب البارزة .

ج - كانت البصرة إحدى عواصم الإسلام الفكرية ، تشكل إلى جانب الكوفة ، مركزا ثقافيا للدراسات الإسلامية والعربية .

د - تقع البصرة في قلب بلدان آسيا الإسلامية مما سهل الاتصالات بين مراكز الحركة في البصرة والفروع الأخرى في خراسان وعمان ، واليمن ، ومكة .

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، عن أبي سفیان محبوب الرحيل ، ج ١ ، ٧٨ ، ٨٥ .

(٢) النامي ، دراسات في تاريخ الأباضية ، ص ٩٩ - ١٠٠ .

يمكن القول انه منذ عهد يزيد بن عبد الملك (١٠١هـ - ١٠٥هـ) ، وما طرأ من تطورات سياسية بعد موقعة العفر (١٠٢هـ) ، وما لحق بالأزد من أتباع الدعوة من قتل وتضييق ، حرص أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة على إقامة حكومة سرية داخل البصرة تتولى تنظيم الحركة الأباضية داخل وخارج العراق ، ومن مهامها الأساسية تكوين الدعاة عقائديا واجتماعيا وسياسيا ثم تكليفهم بإقامة دولة أباضية في جهات مختلفة من الأقطار الإسلامية كبداية لإقامة إمامة أباضية شاملة على أنقاض الدولة الأموية^(١).

كما شدد أبو عبيدة على أتباعه من أهل الدعوة بان لا تكون لهم علاقة مع السلطة الأموية بل انه أكد على عدم اتصال أتباعه الأباضية في البصرة بمسلمين غير أباضية على مختلف المستويات السياسية والدينية بل حتى الاجتماعية ، ومن الأمثلة على ذلك أن عبد الله بن الحسن ، حين أراد الخروج على بني أمية بعث إلى أبي عبيدة ومشايخ آخرين في البصرة يطلب مناقشتهم في مخططه للخروج ، ووافق المشايخ على إيفاد صالح بن كثير إليه غير أن أبا عبيدة رفض وقال " أترون رجلا يخاف على نفسه ويطلب الملك لا يعطيكم كل ما سألتموه وإذا طأركم إلى ما تدعونه إليه قال : أنا مقر بدعوتكم ولكن الناس إلي أسرع وأنا أحق ، فما عسى تقول له يا صالح وقد صدق ؟ فإن أراد الدين كما يزعم فليلق بصاحبنا بحضرموت عبد الله بن يحيى فليقاتل بين يديه حتى يموت " ^(٢). كما تشير رواية أخرى بأن أبا عبيدة هجر احد أتباعه ، لأنه زوج ابنته لرجل غير أباضي ، بينما كان جابر بن زيد قد سمح بمثل ذلك من قبل ^(٣).

(١) النامي ، المرجع نفسه ، ص ١٠٤ . عقيل ، المرجع السابق ، ص ١٥٤ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٨ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١٠٤ .

ويذكر خليفات (١) " أن هذا الإجراء كان مؤقتاً قبل إعلان إمامة الظهور ولم يكن قاعدة فقهية يجب أتباعها والأخذ بها في كل الظروف ". ومن خلال الإجراءات السابقة التي اتخذها أبو عبيدة يمكن القول انه حرص على خلق مجتمع مغلق كما سماه احد الباحثين المحدثين (٢) للمحافظة على سرية الدعوة وسياسة الكتمان لاسيما انه قد بدأ التخطيط وإعداد العدة للخروج على السلطة منتظرا الوقت المناسب لذلك ، فكان توجه أبو عبيدة والإجراءات التي اتخذها سياسية بالدرجة الأولى ، مما مكن الحركة في عهده من الخروج من نطاق المحلية - البصرة - إلى الانتشار في أقطار العالم الإسلامي ، فوصلت إلى اليمن وعمان جنوبا وشمال أفريقيا غربا ثم خراسان شرقا ، وسعت نحو تحقيق أهدافها في استقلالية تامة دون أي التماس أو تماس مع تيارات ومذاهب أخرى (٣) ، وبدأت تتبين ملامح شخصيتها الدينية والسياسية (٤) .

ونتيجة لذلك التنظيم الدقيق استطاع أبو عبيدة أن يكون مجتمعا إسلامياً مثالياً يسوده التكافل الاجتماعي والمحبة والإخاء والبذل في خدمة الدعوة ، فكان الأغنياء عوناً للفقراء والمحتاجين من المسلمين ، وتورد المصادر الأباضية عدداً من الروايات في هذا الجانب فمثلاً أبو الحر بن علي بن الحصين وهو من أغنياء مشايخ الأباضية ، كان يخصص جزءاً من ماله للفقراء والمحتاجين . حيث يروي أبو سفيان عن عيسى بن علقمة قال : " كان أبو الحر موسراً و تأتيه غلته من البصرة إلى مكة نفرة واحدة ذهباً فيقسمها نصفين فيفرق نصفها في فقراء المسلمين وربعا في نفقته وربعا يحسبه ليهيئه لمن يمر به من المسلمين وفي معاونتهم " (٥) .

(١) عوض محمد ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١١٣ .

(٢) المرجع نفسه .

(٣) النامي ، المرجع السابق ، ص ٩٩ .

(٤) عقيل ، المرجع السابق ، ص ١٥٤ - ١٥٥ .

(٥) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٣ .

كما يروي أبو سفيان عن بعض مشايخ الأباضية قولهم : " انه إذا دخل شعبان كان الفقراء من المسلمين - يقصد الاباضية - لتأتيتهم الأحمال بالسويق والتمر ، وما يصلح لشهر رمضان ، ولا يعلمون من بحث بها... " (١). كما كان الفضل بن جندب من خيار المسلمين - الأباضية - وفضلائهم ، وكان ذال مال وسخيا ، فتعهد بدفع دين حاجب أبي مودود عند وفاته ، فيروي صاحب السير (٢) عن أبي سفيان قال : " مات حاجب فدخل عليه قرة بن عمر وجماعة من المسلمين ليصلوه فقال قرة ما تقولون في دين هذا الرجل فابتدر قرة في أربعة فضمنوه ، وكان دينه خمسين ألفا وفي كتاب أبي العباس مائة وخمسون ألفا فحضر الفضل بن جندب وكان من خيار المسلمين ، وكان موسرا فأخبروه فقال هو في مالي حتى أعجز عنه ولا يبقى لي مال " . كما يورد الشماخي (٣) رواية مفادها " أن يحيى بن نجیح وديال كانا يجمعان من الأغنياء للفقراء ، أما يحيى فيخرج بجراب فيطوف على أغنياء المسلمين ، حضر عنده الخبز أو التمر أو الرمان أو الدراهم وما حضر ... ثم يطوف به على الفقراء يفرق عليهم ... وأما ديال بن يزيد فيفعل مثل ذلك بعده ، وربما استأجر الأكسية في البرد الشديد والطفاتس والقطف بألف درهم أو أقل أو أكثر ، وليس عنده منها شيء ... ثم يفرق تلك الأكسية والقطف والطنافس على الفقراء ، ثم يخرج فيجمع ذلك من الأغنياء فيقضي أهل الثياب " .

يتضح من الروايات السابقة تألف وتضامن وصلابة المجتمع الأباضي ، الذي ساعد أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة على تكوينه في البصرة ، بفضل الإجراءات التي اتخذها فأنشأ مجتمعا متحابا يعطف فيه الغني على الفقير ويساعده بما يستطيع ، ويمكن القول أن أبا عبيدة ، قد ضمن بذلك ما يمكن أن نسميه الأمان الاجتماعي والاقتصادي لأتباع الدعوة الأباضية .

(١) المصدر نفسه ، ص ١٠٥ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٩٨ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ١٠٤ - ١٠٥ .

بعد تنظيم أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة للمجتمع الأباضي في البصرة ، وسع
تنظيمات وأساليب الدعوة الأباضية ، لتشمل الاستفادة من موسم الحج الذي يلتقي فيه المسلمين
من مشارق الأرض ومغاربها ، فكان إذا حج في سنة من السنين ، أقيمت له خيمة خاصة
يرتادها أتباعه ، حيث يغلّمهم أصول الدين ويحيب على أسئلتهم واستفساراتهم . وإذا لم يحج
فإنه يرسل احد مشايخ الأباضية المشهورين بغزارة العلم وحلاوة المنطق وقوة الحجة وسداد
الرأي ليرأس وفد الأباضية لموسم الحج ، ومن ذلك ما يرويه أبو سفيان حيث يقول : " لما
أصاب أبي عبيدة الفالج وحضر الموسم - يقصد موسم الحج - ، مضى إلى أبي عبيدة حاجب بعد الله بن
عبد العزيز ليرسله مع الربيع فقال : لا افعل فقال له فالمتنى قال نعم ، فأرسلوا إلى المتنى فحضر فقال
أشير عليكم ألا تفعلوا فيقال : ما وجدوا من بيعثوا مع الربيع في سنة وفضله إلا هذا الغلام ، فآزاد محبة
بقوله في نفس أبي عبيدة وآزاداد عندهم رضا ، فخرج الربيع وحده " (١).

وقد اهتم أبو عبيدة بموسم الحج اهتماما بالغا فكان لا يفوت الحج إلا لظرف طارئ
حرصا منه على الأجر والثواب لتأدية الفريضة ، كما كانت مواسم الحج فرص يستفيد منها
للإجتماع مع فقهاء الأمصار وبقية الصحابة وكبار التابعين ، وكان يلتقي أيضا بحجاج
الاباضية القادمين من مختلف الأمصار فيستفتونه ويعرضون عليه مشاكلهم فيحلها لهم ، وكان
يرد على استفساراتهم في الأمور الدينية والدنيوية (٢) ، كما كان الموسم فرصة للتواصل بين
أباضية المشرق والمغرب وإرسال التوجيهات السياسية إلى قيادات الأباضية في الأقاليم (٣).

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٥ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٥٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٥ - ٨٦ .

خليفات ، المرجع السابق ، ص ١١٠ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق . عقيل ، المرجع السابق ، ص ١٥٥ .

ومن ابرز المشايخ الذين كانوا يحضرون موسم الحج مع أبي عبيدة أو ينوبون عنه إذا طراً طارئاً ، أبو مودود حاجب الطائي وصالح الدهان وحفص الوائلي وغيرهم (١) ، وكانت منازل هؤلاء المشايخ وخيامهم مدارس متنقلة لنشر الدعوة الأباضية ، كما كانت ملتقى لأهل الدعوة حيث يتشاورون في أمورهم ويتبادلون الرأي والنصيحة حول خططهم في أقطارهم المختلفة وأفضل السبل الواجب إتباعها لتحقيق أهدافهم وانتصار دعوتهم (٢).

كما كان موسم الحج فرصة لحل ما قد يطرأ من تطورات سياسية وخلافات بين أتباع الدعوة في الأقاليم المختلفة ، ومن أمثلة ذلك ما حدث بين أتباع الدعوة من أهل حضرموت فقد وقع الخلاف بينهم وقبض فريق منهم على رئيسهم عبد الله بن سعيد وشدوه في الحديد وباعوا رجلاً آخر يقال له حسن بينما خالفتهم طائفة أخرى . واتفق الفريقان على تحكيم مشايخ البصرة في الأمر وأرسلوا إلى البصرة يعرضون مشكلتهم على الإمام أبو عبيدة ويطلبون منه النصيح والإرشاد . فأرسل لهم أبو عبيدة حاجب الطائي في موسم الحج ، وبعث لهم يخبرهم بذلك ويأمرهم بموافاة حاجب في الموسم . فصدع الجميع لأمر شيخهم أبي عبيدة ووافى الحضارمة حاجباً في مكة ودخلوا عليه خيمته ، وكان آنذاك أرمداً ، فقال : " لقد خرجت من البصرة فما أبصر سهلاً ولا جبلاً ولا أخرجني بعد من قضاء نسكي إلا أمركم يا أهل حضرموت ، فإنكم غلبتمونا . قال وائل (ابن أيوب الحضرمي) فقلت : رحمك الله يا أبا مودود فأتانا لا نخرج عن رأيك فقال لي : اسكت فوالله ما أريدك ولا أصحابك ! ثم تكلم الفريقان (الحضرميان) فقال الذين أنكروا على عبد الله بن سعيد وباعوا حسناً على الشراء : يا أبا مودود من أحق بالقيام ؟ المدافع أم الشاري ؟ قال بل الشاري أحق . فقال أصحاب ابن سعيد : يا أبا مودود أما إذا شروا فليخرجوا عنا ، فأتانا لا طاقة لنا بالحرب

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٢ .

(٢) الشماخي ، المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٨٥ - ٨٦ . خليفات ، المرجع السابق ، ص ١١٠ .

ولا بما يجرون علينا منها ، فقال : (الذين أرادوا الشراء) يؤجلنا شهرا . فقال لهم الحاجب : لا والله ولا ثلاثة أيام إلا برضاهم " (١) .

ويمستج الباحث من الرواية السابقة عدة أمور منها :

١. التواصل المستمر بين قيادات الدعوة الأباضية في البصرة بزعامة أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة وأتباع الدعوة في مختلف الأقاليم ، لحل ما قد يطرأ من خلافات بين أتباع الدعوة.
٢. المكانة السياسية والدينية البارزة التي حظي بها أبو مودود حاجب الطائي عند أبي عبيدة - سنفصل ذلك لاحقاً - حيث أرسله لينوب عنه في حل الخلاف الذي كان بين أتباع الدعوة في حضرموت .

٣. الاستجابة الفورية من قبل أتباع الدعوة لما يأمر به مشايخ الدعوة وقيادتها في البصرة حيث امتثل أهل حضرموت لأمر أبو عبيدة ووافوا أبي مودود في موسم الحج ، كما امتثلوا لما حكم به أبو مودود لفض الخلاف بينهم .

من خلال الروايات الأباضية السابقة تظهر وبشكل واضح الأهمية الدينية والسياسية والدعوية - إن صح التعبير - لمواسم الحج في نشر الدعوة الأباضية ، حيث كان مشايخ الدعوة يستفيدون من تلك المواسم لنشر أفكارهم وعقائدهم والاجتماع بأتباع الدعوة لمناقشة الأمور الدينية والدينية من ناحية وحل ما قد يطرأ من خلافات سياسية بين أفراد الدعوة في الأقاليم من ناحية أخرى .

ويمكن القول أن هذا الأسلوب في نشر الدعوة يُظهر بعد النظر الذي تمتع به أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ومشايخ الأباضية ، لنشر دعوتهم إلى مختلف الأقاليم الإسلامية وذلك من خلال الحجاج الذين يفدون من مختلف الأقطار الإسلامية ، فكان مشايخ الدعوة

(١) الدرجيني، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٥٢. الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ٨٥ - ٨٦ .

يختارون من يرون فيهم القابلية للإنضمام للدعوة الأباضية ، فيدعونهم إلى الإنضمام لدعوتهم فيُسهم هؤلاء المنظمين الجدد بدورهم في نشر الدعوة الأباضية في الأقاليم التي ينتمون إليها . ومن الأساليب التي استخدمها الدعاة الأباضية في نشر دعوتهم الاقادة من الحركة التجارية النشطة بين البصرة وأقطار مختلفة تمتد من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب (١) فقام التجار بدور كبير في سبيل نشر الدعوة الأباضية في مختلف الأقطار التي كانوا يتاجرون فيها (٢) ، فقاموا بجهود كبيرة ، أدت إلى انتشار الإسلام في بعض مناطق إفريقيا جنوب الصحراء (٣).

بالإضافة الى الأساليب السابقة في نشر الدعوة أسس أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة تنظيماً دعوياً فريداً من نوعه آنئذ ، وقد ضم ذلك التنظيم عددا من دعاة الأباضية ، وأعلامها المميزين من الأقاليم المختلفة الذين تتلمذوا على يد أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة في البصرة وكانت مهمتهم نشر الدعوة الأباضية خارج البصرة إلى الأقطار الإسلامية المختلفة ، وكذلك اختيار أفراد بارزين من البلدان المقصودة وإرسالهم إلى البصرة للتدريب ، وعرف هؤلاء في المصادر الأباضية بحملة العلم (٤) - سنفصل الحديث عنهم في الفصل القادم - .

فقام حملة العلم بجهود كبيرة في تطور الدعوة الأباضية وانتشارها خارج البصرة حيث وصلت تلك الدعوة إلى أقطار إسلامية عديدة في المغرب والمشرق ، منها : حضرموت واليمن وعمان والحجاز والمغرب العربي الكبير (٥) .

(١) لمزيد من التفصيل راجع : العلي ، **التنظيمات الاجتماعية** ، ص ١٦ وما بعد .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٥ .

(٣) خليفات ، المرجع السابق ، ص ١١٠ .

(٤) الرقيشي ، **مخ مصباح الظلام** ، ورقة ٣٠ . ابو زكريا ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الدرجيني

المصدر السابق ، ج ١ ص ٨ ، ٢٠ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ . الحارثي ، المرجع

السابق ، ص ١٤٧ . النامي ، المرجع السابق ، ص ١٠٠ .

(٥) الشماخي ، المصدر السابق ، ص ١١٣ . أعوش ، **أضواء** ، ص ١٢ .

وتشير الرواية الأباضية إلى الاتصال المادي والمعنوي بين مركز الدعوة في البصرة وأماكن انتشارها في الأقاليم الإسلامية ، كل ذلك في سبيل الاستعداد والتجهيز لإعلان إمامة الظهور ، فلم يغفل أبو عبيدة عن متابعة أحوال أتباعه خارج البصرة ، ومن ذلك ما يرويهِ أبو سفيان ^(١) " أنه لما خرج الإمام عبد الله بن يحيى وأبو حمزة - يقصد الشاري المختار بن عوف السلمي - ؛ جمع حاجب لهما أموالا كثيرة يعينهما بها وكتب على كل مؤسر من المسلمين قدر ما يرى فما امتنع عليه أحد ودعا أبا طاهر وكان شيخا فاضلا وقال له عليك بالنساء وأوساط الناس فاتنا نكره أن نكتب عليهم ما لا يحملون فأتطلق أبو طاهر فيمن أتطلق معه من المسلمين فلم يأتوا امرأة ولا رجلا إلا وجدوه مسارعا فيما سألوه. وكان رجل من المسلمين لم يرى أنه صاحب مال فدفع إليهم ثلاثة آلاف درهم ، فقال أبو طاهر أي أخي العيال ، قال : الله لهم والله ما رأيت مذ كنت وجهها مثل هذا أنفق فيه فإذا وجدته فدعه والله لا يرجع إلي منها درهم ولكن عهد الله لا تخبر باسمي ما بقيت. ففعلوا فلم يمض الليل حتى جمع أبو طاهر عشرة آلاف درهم فأخبروا حاجبا فسر بذلك فقال إن في الناس لبقية " .

٤- تصنيف المجالس السرية :

لم يكفي أبو عبيدة بتطوير تنظيمات وأساليب الدعوة الأباضية بل امتد دوره ليشمل التجديد والتطوير في المجالس السرية ، فعلى الرغم من وجود تلك المجالس منذ ظهور حركة القعدة المعتدلين - أهل الدعوة - ، إلا أن الفضل يعود للإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة في تطوير هذه المجالس السرية وتصنيفها حسب المجتمعين فيها ، أو حسب الغاية ، أو الهدف منها .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ١٠٥ .

ومن خلال الروايات الواردة في المصادر الإباضية يمكن تصنيف ثلاثة أنواع من المجالس السرية ^(١) ، كانت موجودة زمن أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي .

- المجالس العامة :

وهي التي كان يحضرها العامة من أتباع الدعوة الإباضية ، ولم تكن تلك المجالس العامة مقصورة على أشخاص أو جماعة بعينها ، بل كان يحق لأي شخص من أهل الدعوة حضورها والاستفادة من الدروس التي يلقونها عليهم احد مشايخ الدعوة ، وكانت تناقش فيها الموضوعات الدينية المختلفة ، ومن تلك المجالس مجالس أبي الحر علي بن الحصين ومجالس عبد الملك الطويل ^(٢) ، ومجالس أبي سفيان قنبر التي كانت ذكرا لله ، وتلاوة للقرآن وتخويفا للناس من النار وعقاب الله " فكان الرجل يرى عليه اثر الخشوع فيقال : ان هذا الرجل قريب العهد بمجلس أبي سفيان " ^(٣).

ولم يكن لهذه المجالس العامة برنامج معين أو خطة واحدة ، بل كان أتباع الدعوة يجتمعون في المجلس ، ويتلقون دروسا في العقيدة والفقه والأمور الدينية ، كما يتلقون الإرشادات والتوجيهات من كبار المشايخ حول الأمور المختلفة .

وكانت المجالس تعقد سرا في بيت احد المشايخ أو في سرايب تحت الأرض ، كما كان ارتياد هذه المجالس يتم بسرية تامة حيث كانوا يذهبون إلى تلك المجالس وهم متنكرين على هيئة النساء أو الباعة المتجولين ، وفي ذلك يقول أبو سفيان : " كانوا يأتون المجالس في

(١) خليفات ، نشأة الحركة الإباضية ، ص ١٠٦ - ١٠٩ . ولفظ المؤلف ، الأصول التاريخية للحركة

الإباضية ، ص ٣٦ - ٤٠ . النامي ، المرجع السابق ، ص ١٠١ - ١٠٣ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٩ ، ١٠٠ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٨٦ .

هيئة النساء في النهار ، وغير ذلك يتشبهون بالنساء .. وان كان احدهم ليحمل على ظهره جرة بماء ، أو يحمل حملة متاع كأنه يباع حتى يدخل المجلس " (١). وفي بعض الأحيان كانوا يعقدون هذه المجالس في بيوت النساء (٢) ، تجنباً للشبهات وإمعاناً في الحيلة و الحذر.

كما كانوا يعينون أشخاصاً منهم لمراقبة الأحياء والطرق المؤدية إلى مكان الاجتماع حتى لا تداهمهم الشرطة على غفلة أو يعلم باجتماعهم احد من المخالفين المناوئين للحركة وكان هذا النظام فعال بشكل كبير ، ويصف أبو سفيان ذلك بقوله : " وما بلغنا انه ظفر بهم في مجلس قط الا أنهم كانوا ذات مرة اتاهم الخبر بان الخيل تريداهم ... " (٣).

ويظهر من الروايات السابقة أن الأباضية لم يتركوا وسيلة لإخفاء تنظيمهم إلا و اتبعوها ، وكانوا يتخذون كل الإجراءات الممكنة لمنع تسرب أية معلومات عن مجالسهم أو أماكن انعقادها ، ليس هذا فحسب بل أن مشايخ الأباضية كانوا يحذرون أتباعهم من العيون والجواسيس ويوصونهم بطرد أي شخص يشكون في أمره .

ومن ذلك ما تورده المصادر الأباضية عن أبي مودود حاجب الطائي ، الذي كان يخاطب أتباعه بقوله : " إذا كان احد يعيب عليه المسلمون - بقصد الأباضية - في خلافهم في الدين وأراد أن يشغب عليهم ويفتق بينهم فاهجروه ولا تحضروه مجالسكم واعلموا الناس به ليكونوا منه على حذر " (٤). ونتيجة لهذه الوسائل و الإجراءات الحذرة التي اتبعتها الأباضية في البصرة ، لم يؤثر عنهم " أنهم ظفر لهم بمجلس قط " (٥).

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٤٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ١٠٠ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٤٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٩٩ ، ١٠٠ .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٤٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٩٩ ، ١٠٠ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ١٠٠ .

(٥) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٤٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٩٩ .

كما كانت بعض المجالس العامة خاصة للنساء الأباضيات ، حيث يقوم مشايخ الاباضية بإلقاء دروس في الأمور الدينية المختلفة تقام على شكل مجالس ، وكان أبو سفيان قنبر يقوم بالتدريس في مثل هذه المجالس ، حيث تورد المصادر الأباضية أن " امرأة من المسلمين (الأباضية) من بني كلاب ، يقال لها أم يحيى ، وكانت تحت يوسف ابن عمرو ثم تزوجها جعفر بن سليمان بن علي الهاشمي ، وكانت عزيمة الشأن فبلغها أن مجلساً فيه قنبر ، فأقبلت فدخلت البيت التي تكون فيه النساء ، فاشتتم رائحة أتكرها فحول وجهه نحو النساء ثم قال : تأتي إحدانك إلى مجلس الذكر والقرآن والتخويف بهذا فمن أراد منكن التطيب والزينة والفخر والخلى ، ففي غير مجالس المسلمين... " (١).

- مجالس المشايخ :

ويقتصر حضور هذه المجالس على زعماء الأباضية وكبار المشايخ فقط ، ولا يسمح لبقية أفراد الدعوة حضورها ، ويمكن القول أن هذه المجالس هي مجالس سياسية ، حيث تُناقش فيها الخطط والوسائل الواجب إتباعها لإنجاح الحركة ، كما يتم فيها التشاور فيما يطرأ من تطورات سياسية ومشاكل قد تؤثر على الدعوة وإيجاد الحلول المناسبة لها ، وتقرر فيها السياسة التي يجب على أهل الدعوة إتباعها .

وكما ذكرنا سابقاً فإن حضور هذه المجالس يقتصر على زعيم الحركة وإمامها وكبار المشايخ ، وتورد المصادر الأباضية أمثلة كثيرة ، تدلل على خصوصية هذه المجالس والتشديد على عدم السماح للعامة من أتباع الدعوة بالدخول إلى مثل هذه المجالس ، ومن ذلك ما تشير إليه الرواية الأباضية عن أن " شعيب بن عمرو ، وهو من أفضل فتيان أهل الدعوة قد حاول دخول احد مجالس المشايخ وكان منعقدا في الليل في بيت زوج أخته حاجب الطائي ، ولما علم الأخير به رفض السماح له وطلب منه العودة إلى بيته الذي كان يبعد نحو ثلاثة أميال " (٢).

(١) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٨٦ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٤ .

والجدير بالذكر أن هذه المجالس قد وجدت منذ زمن الإمام جابر بن زيد ، حيث كان قد انشأ مجلس شورى يتكون من مجموعة تلاميذه الفقهاء الذين أصبحوا في زمن أبي عبيدة هم مشايخ الدعوة وفقهائها من ذوي القدرات التنظيمية ، إذ استفاد أبو عبيدة من التجارب السابقة التي مرت بها الحركة زمن الإمام جابر ، مما كان له الأثر الكبير في صياغة عقلية أبي عبيدة العلمية والفكرية والقيادية والسياسية (١).

- مجالس أو مدارس حملته العلم :

ويمكن تسميتها بمراكز (تدريب الدعاة) ، حيث كان الدعاة من مختلف الأمصار يتلقون العلم وأصول الدعوة وتعاليمها والتدريب السياسي مباشرة عن الإمام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي ، الذي أقام مدرسة سرية لهذه الغاية في سرداب ارضي لا يعرفه الا الدعاة - حملة العلم - وشيوخ الأباضية البارزين الموثوقين (٢).

وكان أبو عبيدة يتظاهر بصنع القفاف حتى غلب عليه لقب القفاف (٣) ، وتذكر المصادر الأباضية (٤) رواية مفادها ، انه بينما كان الإمام يلقي دروسه على تلاميذه كان هناك حارس يجلس عند الباب الخارجي للسرداب ، فإذا مر احد حرك الحارس سلسلة حديدية فيتوقف أبو عبيدة عن إلقاء دروسه ومحاضراته ، ويشغل وتلاميذه بصنع القفاف ، وإذا امن الحارس وأيقن عدم وجود خطر حرك السلسلة مرة أخرى فيعود أبو عبيدة وتلاميذه للدرس

(١) الحارثية ، الإمام جابر بن زيد وتأسيسه الفكر الأباضي ، ص ٢٠٠ .

(٢) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٨٣ . خليفات ، نشأة الحركة الأباضية ، ص ١٠٨ .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٨ ، ٢٠ . أبو زكرياء ، المسيرة ، ص ٥٩ . الشماخي المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٨ .

(٤) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٠ . أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الشماخي

المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ . الحارثي ، المرجع السابق ، ص ١٤٧ .

والتحصيل . ومن هذه المدرسة تخرج دعاة الأباضية في الأمصار الذين عرفوا في المصادر الأباضية باسم حملة العلم (١) .

ويبدو أن حملة العلم كانوا يختارون من بين أهل المناطق التي يرسلون إليها أو من المناطق القريبة منها - في الغالب - ، وذلك لمعرفتهم بأحوال الناس وعاداتهم وتقاليدهم وطرق معيشتهم ومقدار تطورهم الفكري والحضاري ودرجة ولائهم للسلطة الحاكمة وبالتالي يسهل عليهم مخاطبة الناس واختيار الظروف الملائمة والأماكن المناسبة ، لإقامة مراكز الدعوة ونشر أفكارهم ومعتقداتهم في تلك البلاد التي ينتمون إليها .

وندلل على ذلك بالرواية التي يوردها أبو سفيان إذ يقول : " قدم أبو عبيدة مكة ومعه امرأة من المهلبات وهي جدة سعيدة أو عمتها فلما فرغا من حجها قالت له : أريد المقام بمكة ، قال لها الخروج أفضل ، قال الراوي ، فقلت : وأنا أخرج قال : أما أنت فأقم ، فقلت : تأمر هذه بالخروج معك وتأمرني بالإقامة ؟ قال : لأنك قريب من مكة ونحن بعيد منها ... " (٢) .

يظهر من الرواية السابقة ان حملة العلم كانوا يختارون من الأماكن التي يرسلون إليها ، ولكن يبدو أن مقتضيات الظروف أدت في بعض الأحيان إلى وجود دعاة من أماكن أخرى غير التي وفدوا منها ، إلا أن ذلك كان بصورة محدودة جدا ، ومن ذلك ما تورده المصادر الأباضية عن احد رجال الدعوة الأباضية وهو أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري الحميري اليمني ، قد قام بمرافقة حملة العلم إلى المغرب وأمروه عليهم (٣) .

(١) أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ . الرقيشي مخ مصباح الظلام ، ورقة ٣٠ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٩ .

(٣) لمزيد من التفصيل راجع : المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١١٣ - ١١٤ .

٥- الشخصيات الأباضية التي برزت في فترة قيادة أبو عبيدة للدعوة :

لا بد من تسليط الضوء على مجموعة من المشايخ والشخصيات الأباضية الفذة التي برزت في فترة قيادة أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة للدعوة الأباضية (على الأرجح ٩٦هـ - ١٤٥هـ) ؛ وذلك للدور الكبير الذي قامت به تلك الشخصيات في مساعدة الإمام أبي عبيدة في إدارة شئون الدعوة ^(١) ، وهذه الشخصيات هي :

أ - أبو نوح صالح الدهان :

عاش في البصرة وكان مسكنه في طئ ، كان شديد الورع غزير العلم ، أخذ عن جابر بن زيد وغيره ، وعنه أخذ الربيع ^(٢) ، وقد شارك أبا عبيدة في التدريس ، ولذلك يصفه الدرجيني ^(٣) بقوله : " شيخ التحقيق وأستاذ أهل الطريق ، وناهج طرق الصالحين " . وتشير المصادر الأباضية إلى أن أبا نوح صالح الدهان ، كان المرجع الرئيسي للدعوة الأباضية بعد الإمام أبي عبيدة ^(٤) .

ويظهر من الروايات الأباضية أن أبا نوح كان يميل إلى اللين والتسامح في فتاويه خاصة إذا وجد فيها أثراً من شيخه الإمام جابر بن زيد ، عكس أبو عبيدة الذي يوصف بالشدة ومن الروايات التي تدعم ذلك " أن رجلاً من أهل عمان يقال له خيار بن سالم كان يقول لأبي عبيدة إذا جاوزت نهر البصرة فانا افقه منك ، ولو كنت نبياً ما أجابك احد لما ترى من تشديد على الناس فضحك من قوله " ^(٥) .

(١) النامي ، المرجع السابق ، ص ١٠٦ وما بعد .

(٢) المزائني ، أجوبة ابن خلفون ، ص ١٠٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٢ .

(٣) احمد بن سعيد ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٥٤ .

(٤) المصدر نفسه . السيابي ، طلاقات ، ص ٣٦ .

(٥) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٣٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٧ .

وتُورد المصادر الأباضية رواية أخرى تدل على اللين في فتاوى أبي نوح صالح الدهان وتشدّد أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة في فتاويه حيث روى " المليح : قال : دخلت أنا وعبد الملك الطويل على أبي عبيدة ، وقلنا : يا أبا عبيدة ما تقول في رجل دخل على امرأة فادخل يده تحت ثيابها فنهضت المرأة فأنكرت ذلك إنكار الحرة أله أن يتزوجها ؟ قال : لا قال : فبينما نحن كذلك إذ دخل أبو نوح صالح الدهان ، فقلنا من يسأله قال الفضل بن جندب أنا أسأله فسأله الفضل فقال : نعم له أن يتزوجها ويعطيها ماله إن شاء ، فقال أبو عبيدة إنها الفروج يا أبا نوح قال : صدقت ، ثم قال أبو نوح : يا معشر المفتيان ، ألم أنهكم أو قال إني أنهاكم أن تسألوني إذا كان أبو عبيدة حاضراً " (١).

ويبدو أن تشدد أبو عبيدة في فتاويه ، ربما يعود لسببين أولهما : أنه قد ألزم نفسه بمبدأ الاحتياط ، وثانيهما : طبيعة الظروف السياسية التي كان تعيشها الدعوة الأباضية في البصرة آنئذ ، مما يحتم وجود شخصية حازمة وقيادية تتحمل المسؤولية واخذ القرار والمبادرة في مختلف الأمور ، حتى لا يحدث الخلاف والانقسام بين أتباع الدعوة في الأمور الدينية والسياسية على حد سواء .

ب - أبو حيان مسلم بن عبد الله الأعرج :

محدث مشهور نقل الأحاديث عن جابر بن زيد الأزدي وغيره ، وله روايات في مدونة أبي غانم الخراساني ، عاش في البصرة " وكان من العطاء الراسخين وأهل التقوى والدين من كبراء أصحاب جابراً واخذ عنه ... وكان أكبر سناً من أبي عبيدة " (٢) . ولا توجد عنه معلومات كثيرة في المصادر الأباضية .

(١) الدرَجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٣٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٣ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٣ .

ج- ضمام بن السائب العبدى :

وهو من ابرز أئمة الإباضية الأوائل ، أصله من النذب من عمان ، ومولده في البصرة ^(١) ، اخذ العلم عن جابر بن زيد وغيره ، وقيل أن ما أخذه عن جابر أكثر مما أخذه عن أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ^(٢) ، وكان في الفقه بمنزلة أبي عبيدة ، ولذلك كان من المشايخ الذين يقومون بتعليم العقيدة والأحاديث ، ولعل أهم ما يميزه عن بقية مشايخ الدعوة آنذاك ، انه كان من أكثر الرواة عن الإمام جابر بن زيد ، وذلك لقربه من جابر وملازمته له ، ولذا كان جوابه كلما سئل " سالت جابراً وسئل جابر ، وسمعت جابراً وقال جابر ، وكان راوية جابر " ^(٣) . ولذلك نجد الشماخي ^(٤) يصنفه في طبقة أبا عبيدة ويقول عنه : " هو من أهل العلم والتحقيق والكاشف أمر المعضلات عنه حصر نوي الضيق " .

ويبدو أن قرب ضمام من جابر وملازمته له ساعده على اكتساب خبرة تنظيمية وسياسية ، مما جعله من ابرز مشايخ وقيادي الدعوة ، ويرى سامي صقر ^(٥) " أن نشاطات ضمام السياسية للحركة جعلت الحجاج يشك فيه وفي أبي عبيدة فسجنهم وهذا يفسر سبب سجن الحجاج لضمام وأبي عبيدة " . ويبدو انه كان لأبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، وضمام بن السائب نشاطات دعوية وسياسية قبل تولي أبو عبيدة قيادة الدعوة ، وإلا ما الذي جعل الحجاج يأمر بحبسهم ؟ .

(١) سيرة ابن مداد ، ص ٦ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ١٠٨ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨١ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٢ .

(٤) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٨١ .

(٥) ابو داود ، الامام جابر بن زيد ، ص ١٠٥ .

د- جعفر بن السماك العبدي^(١):

وتورد المصادر الأباضية^(٢) في رواية لأبي سفيان بأنه قال عن جعفر بن السماك " كان معلم أبي عبيدة وما حفظ عنه أكثر مما حفظ عن جابر " . ولذلك يصفه الشماخي^(٣) بقوله " شيخ الصيانة والنزاهة المشهور بالورع والعلم والنباهة له الكعب العالي بين الفضلاء والنصيب الأوفى بين الأتقياء " .

وكان جعفر بن السماك المقدم في الوفد الذي أرسل لمقابلة الخليفة عمر بن عبد العزيز (٩٩هـ / ٧١٧ م - ١٠١هـ / ٧١٩ م) ، عندما بويع بالخلافة^(٤) ، ولا توافينا المصادر الأباضية وغير الأباضية المتاحة بتفاصيل مفيدة عن حياته الشخصية ، إلا انه يبدو من الروايات السابقة أن جعفر كان من المشايخ البارزين في التاريخ الأباضي ، حيث كان فقيهاً معروفاً ومن الذين يعتمد عليهم في تقديم العون والمشورة في تسيير أمور الدعوة الأباضية آنئذ ، كما كان من الشخصيات الأباضية التي برعت في السياسة ، حيث تزعم الوفد الذي أرسل إلى الخليفة عمر بن عبد العزيز .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٤ . وورد السمان في سيرة ابن ممداد ، ص ٨ ، ١٨ ، وفي بيان الشرع ، للكندي ، ج ٦٩ ، ص ١١٣ . والسعدي وليس العبدي في مخ الجواهر المنقاة ، للبرادي ، ورقة ١١٨ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٣٢ - ٢٣٣ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٥ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٤ - ٧٥ .

(٤) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٧٥ .

هـ - حاجب أبو مودود الطائي (١) :

وقيل هو حبيب بن حفص بن حاجب (٢) ، عالم وفقه وداعية أصله من عُمان ومولده في البصرة تلقى العلم عن أبي عبيدة ، وصفه ابن حنبل (٣) بقوله : " كان رأساً في الأباضية " أي انه كان من ابرز مشايخهم ، وكان بالاجتهاد موصوفاً وبالزهد والورع معروفاً ، وقال عنه المليح وهو أحد معاصريه : " ما رأيت متكلماً يتكلم قائماً في مجلس قبله ولا بعده " (٤) . ويصفه الدرجيني (٥) قائلاً : " لم يكن حاجب صاحب فقه " ، ويبدو انه يقصد مقارنة بما تميز به من قدرات إدارية وتنظيمية ، وربما يقارن بينه وبين أبو عبيدة الذي كان افقه منه . وتوفي حاجب في أيام أبي جعفر المنصور (٦) .

وكان أبو مودود حاجب بن مودود الطائي من ابرز الشخصيات الأباضية التي قامت بدور كبير في التنظيم السياسي والدعوي للأباضية ، وساعدت أبي عبيدة في قيادة الدعوة الأباضية بعد وفاة الإمام جابر بن زيد ، حيث كان المساعد الأول لأبي عبيدة في كثير من نشاطاته ، وكان ينوب عنه في بعض الأمور ، حيث تروي المصادر الأباضية أن حاجباً

(١) انظر ترجمته لدى : ابن سلام الأباضي ، المصدر السابق ، ص ١١٥ . أبو زكرياء ، المصدر السابق ص ٦٤ . الدرجيني المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٤٢ ، ٢٥٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٨٤ - ٨٥ . سيرة ابن مداد ، ص ٦ ، ٨ . الشقصي ، منهج الطالبين ، ج ١ ، ص ٦١٦ . جهلان عدون ، الفكر السياسي عند الإباضية من خلال آراء الشيخ محمد بن يوسف أطفيش ، ط ٢ ، السيب سلطنة عمان ، مكتبة الضامري ، ١٩٩١م ، ص ٣٩ .

(٢) سيرة ابن مداد ، ص ٩ .

(٣) احمد بن محمد ، العلل ومعرفة الرجال ، نخ: وصي الله عباس ، ط ١ ، دار الخاني ، السعودية ١٩٨٨م ، ج ٣ ، ص ٤٦٨ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٤ .

(٥) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٧٦ .

(٦) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٥ .

كان هو " القائم بأمر المسلمين في مثل هذه الأشياء من أمر الحرب ، وجمع الأموال والمعونة والخصومة وإلى أبي عبيدة يسند أمر الدين والمسائل " (١).

ويظهر من الرواية السابقة مكانة أبا مودود حاجب عند أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة وثقته به ، والمهارات التي تمتع بها أبا مودود ، فأوكل إليه أبو عبيدة الأمور العسكرية والمالية (٢) ، ويذكر خليفات (٣) : " أن أبا عبيدة كان نكيا في الربط بين الناحيتين المالية والعسكرية ووضعهما في يد رجل واحد قدير ، وذلك لان موارد بيت مال الفرقة - الأباضية - كانت تستخدم لمساعدة الدعاة والثوار الأباضية في المناطق البعيدة " .

كما كان أبو مودود ينوب عن أبي عبيدة في حل ما يطرأ من مشاكل وخلاقات بين أتباع الدعوة خارج البصرة ، ومن ذلك أنه أرسله إلى مكة لملاقاة أباضية حضرموت والنظر في الخلاف الذي وقع بينهم في أمر عبد الله بن سعيد حين جعلوه في الحديد ، فخاطبهم أبو مودود معاتباً إياهم : " لقد خرجت من البصرة فما أبصر سهلاً ولا جبلاً ولا أخرجني بعد من قضاء نسكي إلا أمركم يا أهل حضرموت ، فإنكم غلبتمونا . قال وائل (ابن أيوب الحضرمي) فقلت : رحمك الله يا أبا مودود فانا لا نخرج عن رأيك فقال لي : اسكت فوالله ما أريدك ولا أصحابك ! ثم تكلم الفريقان (الحضرميان) فقال الذين أنكروا على عبد الله بن سعيد وباعوا حسنا على الشراء : يا أبا مودود من أحق بالقيام ؟ المدافع أم الشاري ؟ قال بل الشاري أحق . فقال أصحاب ابن سعيد يا أبا مودود أما إذا شروا فليخرجوا عنا ، فانا لا طاقة لنا بالحرب ولا بما يجرون علينا منها ، فقال : (الذين أرادوا الشراء) يؤجلنا شهراً . فقال لهم الحاجب : لا والله ولا ثلاثة أيام إلا برضاهم " (٤).

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٤٨ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٨٦ . سيرة ابن مداد ، ص ٦ .

(٢) خليفات ، نشأة الحركة الأباضية ، ص ١١٥ . قرقرش ، محمد ، عمان والحركة الأباضية ، ط ٢ مكتبة مسقط ، سلطنة عمان ، روي ، ١٩٩٤ م ، ص ١٩٨ .

(٣) عوض محمد ، المرجع السابق ، ص ١١٤ - ١١٥ .

(٤) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٥٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٥ - ٨٦ .

من الرواية السابقة يستتج الباحث أمرين هامين أولهما: المكانة السياسية والدينية البارزة التي حظي بها أبو مودود حاجب الطائي عند أبي عبيدة ، فأرسله لينوب عنه في حل الخلاف الذي كان بن أتباع الدعوة في حضرموت ، وثانيهما : الاستجابة الفورية من قبل أتباع الدعوة لما يأمر به مشايخ الدعوة وقيادتها في البصرة ، حيث امتثل أهل حضرموت لأمر أبو عبيدة ووافوا أبي مودود في موسم الحج ، كما امتثلوا لما حكم به أبو مودود لفض الخلاف بينهم .

وتورد المصادر الأباضية رواية أخرى تدل على مكانة أبو مودود عند أبي عبيدة ومساعدته له في كثير من أمور الدعوة ، ففي محادثة دارت بين حاجب واحد رجال الدعوة ويدعى عبد الملك الطويل ، وهو من الذين كانت تعقد في بيوتهم المجالس السرية ، خاطبه حاجب معاتباً تحدثهم بصوت عال : " أرفق على نفسك يا عبد الملك ، ما هذا الذي بلغني أنكم تفعلوا قال : إنا لنفعل وإن أمرتنا أن لا نفعل تركنا فسكت - أي حاجب - طويلاً فقال : لئن تخافون وتعصرون لأحب إلى من أن لا تخافون وتخربون أعصروا مجالسكم فإن الله يحفظكم " (١).

ويمكن أن نستنتج من الرواية السابقة عدة أمور منها :

١- أن قيادات الدعوة الأباضية كانوا حريصين على متابعة المجالس السرية وما يحدث فيها حيث يظهر من الرواية " بلغني أنكم ... " الدقة في تنظيم تلك المجالس ، وبث العيون ، التي يبدو أن دورها لم يقتصر على تحذير أتباع الدعوة من أي خطر قد يتعرضون إليه ، بل امتد ليشمل موافاة قيادات الدعوة الأباضية بكل صغيرة أو كبيرة تحدث في تلك المجالس والاجتماعات .

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٩ .

٢- حرص قيادات الدعوة على الاستمرار في استخدام التقية الدينية والسرية التامة ، وجعل أبو مودود الخوف والحذر من القواعد الأساسية لاستمرار الدعوة الأباضية وبقائها ، وإن عدم الحرص والحذر ؛ سيؤدي إلى كشف ستار الدعوة أمام مخالفيها ، مما قد يقضي عليها حيث يقول : " لئن تخافون وتعصرون لأحب إلى من أن لا تخافون وتخربون".

٣- لم يمنع أبو مودود عبد الملك من عقد الاجتماعات السرية للدعوة في منزله ، بل كان هدفه الأول تحذيره والتأكيد على السرية التامة ، كما يظهر من الرواية أهمية الاستمرار في عقد المجالس السرية ؛ لأهميتها في تطور ونشر الدعوة الأباضية .

٤- يظهر من الرواية أن الوقت لم يحن بعد للجهر بالدعوة وإعلان إمامة الظهور - الهدف الأسمى للدعوة - ، ولذلك وجب على الدعاة الاستمرار في السرية التامة للمحافظة على الدعوة الأباضية .

مما سبق يظهر الدور الكبير الذي قام به أبو عبيدة ومعه مشايخ الأباضية في تطوير أساليب الدعوة وتصنيف المجالس السرية ، كل ذلك في سبيل حماية الدعوة الأباضية و نشرها خارج البصرة بمنتهى السرية والدقة في التنظيم ، ويمكن القول بأن التنظيم السري الأباضي قد بلغ أوج نشاطه ، حين تطورت أساليبه ، وتم تصنيف مجالسه السرية على يد أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي ، الذي كان قيادياً وسياسياً بل ومخططاً محنكاً ، كما يمكن اعتباره احد ابرز الشخصيات في مجال تطوير التنظيمات السرية في النصف الأول من القرن الثاني للهجرة / الثامن للميلاد .

ونؤكد في نهاية الفصل على النتائج التالية :

١. لا توافينا المصادر الأباضية وغير الأباضية بمعلومات وافرة عن النشأة الأولى لأبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، إلا انه يمكن القول أن أبو عبيدة عاش في البصرة ، وأصبح مرجع الأباضية وإمامهم الثاني بعد وفاة جابر بن زيد .

٢. عاش أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة في البصرة حياة زهد وورع وتقوى ، وانصرف عن ملذات الدنيا ، ففضى حياته في تحصيل العلوم والعبادة ، حتى أصبح من ابرز فقهاء البصرة في أواخر القرن الأول الهجري حتى النصف الأول من القرن الثاني الهجري .

٣. يظهر من العدد الكبير لتلاميذ أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة الدور العلمي البارز الذي قام به أبو عبيدة في تعليم وتدريب الدعاة الأباضية ، وإسهاماته الكبيرة في الحياة الفكرية والعلمية في البصرة .

٤. لم يقتصر دور أبو عبيدة على تلقي وتدريس العلوم الدينية ، حتى أصبح من ابرز علماء وفقهاء الأباضية الأوائل ، بل كان سياسياً محنكاً تمتع بقدرات خاصة كالذكاء وسعة الأفق كما تمتع أبو عبيدة بمهارات القيادة والتنظيم ، فأهله ذلك لتولي قيادة الدعوة الأباضية بعد وفاة الإمام جابر بن زيد على المستويين الدعوي والسياسي .

٥. يمكن القول أن سياسة أبو عبيدة تجاه السلطة الأموية ، هي امتداد لسياسة جابر بن زيد المرنة والسلمية ، فعلى الرغم من كل ما لحق بالأباضية على يد الأمويين في عهد يزيد بن عبد الملك (١٠١ هـ / ١٠٥ هـ) ، إلا أن القيادة السياسية للدعوة ممثلة في أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، كانت ترى أن الوقت لم يحن بعد للخروج وإعلان إمامة الظهور .

٦. بالإضافة الى دوره السياسي الكبير في قيادة الدعوة الأباضية ، فان أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة قد قام بجهود جبارة في الجانب الدعوي والتنظيمي للحركة الأباضية ، فلم يكتف بما كان سائدا في البصرة من تنظيمات سرية بين أفراد الدعوة منذ أيام الإمام جابر بن زيد الأزدي ، بل قام بتنظيمها وتطوير أساليبها ، وأسهم بشكل كبير في نشر الدعوة الأباضية خارج البصرة.

٧. من الأساليب التي استخدمها أبو عبيدة في نشر الدعوة الأباضية ، الاستفادة من موسم الحج والحركة التجارية النشطة بين البصرة والأقاليم المختلفة ، كما أسس تنظيماً دعوياً فريداً من نوعه آنئذ عُرف (بحملة العلم) ، وقد ضم ذلك التنظيم عدداً من دعاة الأباضية وأعلامها المميزين من مختلف الأقاليم الذين تتلمذوا على يد أبو عبيدة في البصرة ، وكانت مهمتهم نشر الدعوة الأباضية خارج البصرة إلى الأقطار الإسلامية المختلفة واختيار أفراد بارزين من البلدان المقصودة وإرسالهم إلى البصرة للتدريب .

٨. على الرغم من وجود المجالس السرية منذ ظهور حركة القعدة المعتدلين - أهل الدعوة - إلا أن الفضل يعود للإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة في تطوير هذه المجالس وتصنيفها ومن خلال الروايات الواردة في المصادر الأباضية ، يمكن تصنيف ثلاثة أنواع من المجالس السرية ، كانت موجودة زمن أبي عبيدة وهي : المجالس العامة ، ومجالس المشايخ ومجالس حملة العلم .

٩. برز في فترة قيادة أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة عدداً الشخصيات الأباضية الفذة التي كانت على قدر كبير من الكفاءة العلمية والسياسية ، فشكلوا مع أبو عبيدة ما يمكن أن نسميه مجلساً للتشاور في أمور الدعوة الأباضية (السياسية والدعوية) .

الفصل الرابع :

حملة العلم ودورهم في نجاح الدعوة وانتشارها خارج البصرة

أولاً : حملة العلم : طرق اختيارهم وأساليبهم في الدعوة.
ثانياً : أسمائهم وأنسابهم وحياتهم :

أ - حملة العلم الى اليمن :

- ١ - عبد الله بن يحيى بن عمر الكندي
- ٢ - أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافري
- ٣ - أبو أيوب وائل بن أيوب الحضرمي

ب - حملة العلم الى عمان :

- ١ - بشير بن المنذر النزواني
- ٢ - محمد بن المعلّى الكندي
- ٣ - المنير بن النير الريامي الجعلائي
- ٤ - موسى بن أبي جابر الإزكوي

ج - حملة العلم الى المغرب (شمالي إفريقيا) :

- ١ - أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافري
- ٢ - عبد الرحمن بن رستم بن بهرام .
- ٣ - عاصم السدراتي .
- ٤ - أبو المنيب إسماعيل بن درّار الغدامسي .
- ٥ - أبو داود القبلي النفزاوي .

ثالثاً : دور حملة العلم ونتائج عملهم :

أ - دور حملة العلم في حضرموت واليمن وامتداد جهودهم إلى الحجاز :

- ١ - البدايات الاولى للدعوة والتهيو لاعلان الامامة .
- ٢ - اعلان الإمامة في حضرموت واليمن (١٢٩هـ / ٧٤٦م) .
- ٣ - امتداد الدعوة الاباضية إلى الحجاز .

ب - نتائج عمل حملة العلم في عمان :

- ١ - بدايات الأفكار الاباضية في عمان .
- ٢ - انتشار حملة العلم في عمان .
- ٣ - إعلان الإمامة الاباضية الأولى في عمان (١٣٢ هـ / ٧٤٩ م) .

ج - دور حملة العلم في شمالي افريقيا (المغرب) :

أولاً: سلمة بن سعد الحضرمي ودوره في نشر الدعوة الاباضية .

ثانياً: حملة العلم الخمسة إلى شمال أفريقيا ونتائج عملهم :

- ١ - إعلان إمامة الظهور الأولى في المغرب (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م - ١٤٤ هـ / ٧٦١ م) .
- ٢ - إمامة عبد الرحمن بن رستم وقيام الدولة الرستمية (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) .

أولاً : حملة العلم : طرق اختيارهم وأساليبهم في الدعوة :

لم يأخذ موضوع حملة العلم الاباضية حقه من البحث والتفصيل من قبل الباحثين المحدثين على الرغم من الدور الكبير الذي قاموا به - أي حملة العلم - في نجاح الدعوة الاباضية وانتشارها خارج البصرة ، ومن هذا المنطلق جاء تخصيص الباحث هذا الفصل للحديث عن حملة أو نقلة العلم الاباضية .

وقد حاول الباحث جاهداً تقصي المعلومات المتناثرة والشحيحة في المصادر الاباضية وغير الاباضية ، لاعطاء هذا الموضوع ما يستحقه من البحث ، وذلك لما ل حملة العلم الاباضية من دور كبير في نشر الدعوة الاباضية الى الاقاليم المختلفة ، واسهاماتهم البارزة في الانتصارات التي حققتها الدعوة الاباضية لاسيما في اليمن وعمان وشمالى افريقيا .

وقبل تفصيل الحديث عن حملة العلم واسمائهم ودورهم في نجاح الدعوة الاباضية وانتشارها خارج البصرة ، يجب التعريف بمصطلح " حملة العلم " وطرق اختيارهم واساليبهم في الدعوة ، فمن هم حملة العلم ؟ .

من خلال استقراء النصوص التاريخية الاباضية فان أول اشارة الى مصطلح حملة العلم تعود الى زمن ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة الامام الثاني للاباضية ، الذي قام بتأسيس ما يمكن ان يُسمى مركزاً او مدرسة لتدريب وتعليم الدعاة الاباضية في البصرة ^(١) ، فتوافد عليه الدعاة من مختلف الأمصار ، لدراسة أصول الدعوة الاباضية وتعاليمها من قبل الإمام ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة التميمي ، كما كان يتم تدريبهم وتأهيلهم لمواجهة مختلف التطورات السياسية التي قد تؤثر على مسار الدعوة.

(١) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٠ . الشماخي

المصدر السابق ، ج ١ ص ١١٣ . خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٠٨ .

وكانت تلك المدرسة التي أسسها الامام ابو عبيدة تقوم بدورها في نشر الدعوة الاباضية وتطوير تنظيماتها بمنتهى السرية ، حيث كان رجال الدعوة يجتمعون في سرداب تحت الارض لا يعرفه الا الدعاة أو حملة العلم وشيوخ الاباضية البارزين ، ومن هذه المدرسة تخرج دعاة الاباضية في الأمصار ، الذين عرفوا في المصادر الاباضية باسم حملة العلم (1) .

ويجب التنويه الى ان الروايات التاريخية توافينا بأشارات عديدة الى وجود عددا من الدعاة الاباضية في الاقاليم المجاورة للبصرة أو القريبة نسبياً منها - عمان واليمن وخراسان- منذ زمن الامام جابر بن زيد ، مما جعل بعض الباحثين المحدثين (٢) ، يذهب الى القول بان الامام جابر بن زيد هو المؤسس الحقيقي لنواة حملة العلم التي طورها بعده خليفته ابو عبيدة. ويرجح الباحث بأن مهمة هؤلاء الدعاة الذين كانوا زمن الامام جابر بن زيد ، كما يبدو كانت دينية بالدرجة الاولى ، حيث كان دورهم يقتصر على نشر الدعوة الاباضية في الاقاليم التي أرسلوا اليها ، وبناء عليه يمكن القول أن بداية ظهور مصطلح (حملة أو نقلة العلم الاباضية) بمعناه الديني السياسي - ان صح التعبير - كانت في زمن الامام ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة ، الذي يعود له الفضل الاكبر في تطوير تنظيمات الدعوة الاباضية السرية ، واسس لما يمكن ان يسميه الباحث منهاجاً فقهياً وسياسياً وإدارياً متكاملًا ، فاضحى للدعاة الاباضية في عهده مهمة اضافية الى جانب مهمتهم الدينية في نشر الدعوة الاباضية

(1) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ١١٣ . الدرجيني

المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٩ . الرقيشي ، المصدر السابق ، ورقة ٣٠ . البطاشي ، سيف بن حمود

اتحاف الاعيان في تاريخ بعض علماء عمان ، ط ١ ، مكتب المستشار الديني لصاحب الجلالة ، مسقط

١٩٩٢ م ، ج ١ ، ص ٢٢٠ .

(٢) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٧١ وما بعد . ابو داود ، المرجع السابق ، ص ٩٩ .

ألا وهي الاعداد والتمهيد بل والمشاركة في اعلان الامامة الاباضية في مختلف الاقاليم التي اوفدوا اليها .

كما ان تدريب الدعاة وتأهيلهم زمن الامام ابا عبيدة قد تطور بشكل كبير ، حيث ظهرت مجالس خاصة لحملة العلم ، يتم فيها تأهيلهم وتدريبهم دينيا وسياسيا بل وعسكرياً قبل ارسالهم الى الاقاليم المختلفة خارج البصرة ، اصف الى ذلك ان اختيار ابو عبيدة لحملة العلم لم يقتصر على الكفاءة الدينية فحسب ، بل كان يراعي ان تتوافر في حملة العلم عدة صفات منها : الكفاءة السياسية ، بالاضافة الى القدرة على القيادة والتاثير في الاخرين والاقناع والحماس لنشر الدعوة .

وفي معظم الاحيان كان حملة العلم يختارون من أهل المناطق التي يرسلون إليه أو من المناطق القريبة منها ، وذلك لمعايشتهم لسكان الاقاليم التي ينتمون اليها وقربهم منهم فهم اخبر من غيرهم بأحوال اهل المناطق التي يرسلون اليها ، وعاداتهم وتقاليدهم وطرق معيشتهم ومقدار تطورهم الفكري والحضاري ودرجة ولائهم للسلطة الحاكمة ، وبالتالي يسهل عليهم مخاطبة الناس واختيار الظروف الملائمة والأماكن المناسبة لإقامة مراكز الدعوة ونشر أفكارهم ومعتقداتهم في تلك البلاد التي ينتمون إليها ^(١).

وتوافينا المصادر الاباضية براوية تدلل على ان حملة العلم كانوا يختارون من أهل المناطق التي يرسلون إليها ، أو من المناطق القريبة منها إذ يورد الشماخي ^(٢) انه عندما " قدم أبو عبيدة مكة ومعه امرأة من المهلبيات ، وهي جدة سعيدة أو عمتها ، فلما فرغا من حجها قالت له أريد المقام بمكة ، قال لها الخروج أفضل ، قال الراوي ، فقلت : وأنا اخرج ؟ . قال : أما أنت فأقم ، فقلت تأمر هذه بالخروج معك وتأمرني بالإقامة ؟ قال : لأنك قريب من مكة ونحن بعيد منها ... "

(١) هاشم ، المرجع السابق . خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٠٨ .

(٢) الشماخي ، عن ابي سفيان محبوب بن الرحيل ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٩ .

من الرواية السابقة يظهر جليا ان من اهم شروط اختيار حملة العلم الى الاقاليم المختلفة خارج البصرة ، ان يكونوا من أهل المناطق التي يرسلون إليها ، أو من المناطق القريبة منها ، ولكن يبدو أن مقتضيات الظروف أدت في بعض الأحيان إلى وجود دعاة من أماكن أخرى غير التي وفدوا منها ، إلا أن ذلك كان بصورة محدودة جدا ، ومن ذلك ما توردته المصادر الإباضية عن احد رجال الدعوة الإباضية وهو أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري الحميري اليمني ، قد قام بمرافقة حملة العلم إلى المغرب وأمره عليهم^(١).

وتشير الروايات في المصادر الإباضية إلى أن حملة العلم الإباضية قد نهجوا منهج شيوخهم في البصرة في الأساليب التي اتبعوها لنشر الدعوة الإباضية ، فانشأوا مجالس ومدارس سرية خاصة لتعليم مبادئ دعوتهم في المناطق التي ارسلوا اليها ، كما كانت تلك المدارس ملتقى لعلماء الإباضية واتباع الدعوة ومركزا لتلقي طلاب العلم على غرار المجالس الإباضية في البصرة ، ولم يمض وقت طويل حتى تخرج من تلك المجالس المحلية عدد من العلماء الإباضيين من بين السكان المحليين في الاقاليم التي ارسل اليها حملة العلم ، وعرفوا في المصادر الإباضية بتلاميذ حملة العلم ، ومن أشهر هؤلاء من المغاربة :أبو خليل الدركلي وعبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، ومحمد بن يانس وعمر بن يمكتن^(٢).

وقد افتتح الأخير مدرسة لتعليم القرآن وتفسيره في جبل نفوسة بمنزل يقال له ايفاطمان حيث يروي الشماخي عن ابن سلام انه قال : " اخبرني ابو صالح النفوسي بتوزر قبل اربعين سنة ومايتين ان اول من علم القرآن بجبل نفوسة عمر بن يمكتن " ^(٣) .

(١) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١١٣ - ١١٤ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١٢٧ .

(٣) المصدر نفسه .

ويبدو ان مثل تلك المدارس لم تقتصر على جبل نفوسة بل امتدت لتشمل مناطق اخرى من المغرب العربي ، مما كان له اثرا كبيرا في انضمام الكثير من سكان تلك المناطق الى الحركة الاباضية ، كما يرجح الباحث وجود مثل تلك المجالس والمدارس في مختلف الاقاليم التي اتجه اليها حملة العلم كعمان واليمن ، وذلك لتعليم المذهب والعقيدة الاباضية للذين انضموا الى الحركة الاباضية ، وكاحد اساليب نشر الدعوة في تلك المناطق ، مما اسهم بشكل كبير في سرعة انتشار الافكار الاباضية في تلك الاقاليم بين عدد ليس بقليل من السكان المحليين ، وبذلك فان حملة العلم الاباضية قد اسهموا في قيام الامامات - الدول - في اليمن وعمان والمغرب العربي .

ثانياً : أسمائهم وأنسابهم وحياتهم :

حفل التاريخ الإسلامي بالحواضر العلمية التي كانت مراكز للاشعاع العلمي في كافة أنحاء العالم الإسلامي ، ومن بين هذه الحواضر مدينة البصرة التي أنشئت في عهد الخليفة عمر بن الخطاب ، والتي صارت بعد فترة قصيرة من أكبر المراكز العلمية الهامة في الدولة الإسلامية ؛ حيث كانت تعج بالصحابة وكبار التابعين ^(١). وقد انطلقت الدعوة الاباضية من هذه المدينة إلى شتى البقاع ، وكان ممن حمل لواءها مشايخ عظام درسوا على أئمة المذهب ثم انطلقوا يبلغونها ويؤسسون على مبادئها إمامات ودولا ^(٢) . وسيورد الباحث اسماء حملة العلم وانسابهم ونبذة عن حياتهم حسب المناطق التي ارسلوا اليها :

(١) لمزيد من التفصيل راجع : العلي ، التنظيمات الاجتماعية ، ص ١٤ وما بعد . ونفس المؤلف : نمو

المدن ، ج ٢ ، ص ٧٠ .

(٢) ناصر ، محمد صالح ، منهج الدعوة عند الاباضية ، مسقط ، مكتبة الاستقامة ، ١٤١٨هـ /

١٩٩٧ م ، ص ١٥ وما بعد .

أ - حملة العلم الى اليمن :

يواجه الباحث في التاريخ الاباضية صعوبة بالغة في تحديد اسماء حملة العلم الاباضية الى حضرموت واليمن ونشأتهم الاولى ، مقارنة بالذين اتجهوا الى عمان والمغرب حيث ترد اسماء الذين اوفدوا الى الإقليمين الأخيرين بشكل مباشر ، مقارنة بأسماء الذين اتجهوا الى اليمن ، الا انه من خلال استقراء النصوص التاريخية يمكن القول ان حملة العلم الى اليمن هم :

١- عبد الله بن يحيى بن عمر الكندي^(١) :

وتورد المصادر غير الاباضية^(٢) ان اسمه عبد الله بن يحيى بن عمرو بن شرحبيل بن عمرو بن الأسود بن عبد الله بن الحارث الولادة - سمي بذلك لكثرة اولاده - الكندي ويكنى بأبي يحيى^(٣) ، ويظهر من الكنية ، ان يحيى احد اولاده^(٤)، ويبدو انه كان اكبرهم حيث اعتادت العرب ان تُكنى باسم اكبر اولادهم ، الا أن المصادر لا تذكر له أي دور في حياة عبد الله بن يحيى أو بعد مماته .

(١) العوتبي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٤٦ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧ . ابن مداد المصدر السابق ، ص ٦ ، ٢٥ . ويورد الشماخي انه : " عبد الله بن يحيى بن عمر بن الاسود بن عبد الله بن الحارث بن معاوية بن الحارث الكندي " . المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩١ .

(٢) ابن الكلبي ، هشام بن محمد بن السائب (ت : ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م) ، نسب معد واليمن الكبير ، تح ناجي حسن ، ط ١ ، مكتبة النهضة العربية لبنان ، بيروت ، ١٩٨٨ م ، ج ١ ، ص ١٧٤ . ابن حزم الجمهرة ، ج ٢ ، ص ٤٢٨ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩١ .

(٤) الندابي ، ناصر بن علي بن سالم ، الامامة الاباضية في اليمن وامتداد نفوذها الى الحجاز (١٢٢٨ هـ - ١٣٠٠ هـ / ٧٤٦ م - ٧٤٨ م) ، دراسة تاريخية ، رسالة ماجستير ، غير منشورة جامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية ، ٢٠٠٧ م .

ولقب عبد الله بن يحيى بطالب الحق ^(١) من قبل اتباعه الذين اختاروه لاسترجاع حقوقهم التي سلبها منهم ولاية بني أمية ، بينما لقبه مخالفوه بالأعور ، لان فقد احدى عينيه في إحدى المعارك التي خاضها ^(٢).

ولا تورد المصادر شيئاً عن تاريخ ولادته او ظروف نشأته الاولى ، والراجح انه ولد في حصرموت وبها تلقى علومه الاولى ، وقد ارتحل مع ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري الى البصرة لتلقي العلوم من الامام ابي عبيدة بن ابي كريمة ، ولما انتهى من دراسة العقيدة الاباضية من ائمتها في البصرة رجع الى موطنه الاصلي اليمن ، ثم تولى منصب القضاء لابراهيم بن جبلة عامل القويسم على حصرموت وهو عامل الخليفة مروان بن محمد الاموي على اليمن ^(٣).

لقد استطاع عبد الله بن يحيى أن يبعد عن نفسه كل الشكوك ، التي يمكن أن تؤدي به الى غياهب سجون بني أمية ، وتمكن من أن يصل الى منصب القضاء ، متخذاً من هذا المنصب منبراً للدعوة للمذهب الاباضي ومحاولة تجميع أكبر قدر من الموالين له ^(٤). فلم يكن قبول عبدالله بن يحيى الكندي لمنصب القضاء في دولة بني أمية ، من أجل مؤازرة الثقفين

(١) الزبيدي ، ابو عبد الله مصعب بن عبد الله ، نسب قريش ، ج ٥ ، القاهرة ، ١٩٥٣ م ، ص ٢٥٠ .
اليعقوبي ، أحمد بن إسحاق بن جعفر (ت: ٢٩٢هـ / ٩٠٤ م) ، تاريخ اليعقوبي ، علق عليه خليل المنصور ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، لبنان بيروت ، ١٩٩٩ م ، ج ٢ ، ص ٢٣٦ . الطبري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٣٠٢ . العوتبي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٨٠ . الدرجيني ، المصدر السابق ج ٢ ، ص ٢٥٨ .

(٢) الزبيدي ، عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني (ت: ٩٤٣هـ / ١٥٣٦ م) ، مخ قرة العيون بأخبار اليمن الميمون ، رقم المخطوط (٧١) تاريخ ، رقم الفيلم : (١٤٦١) ، مكتبة الحرم المكي الشريف ، مكة المكرمة ، المملكة العربية السعودية ، ورقة ١١٢ .

(٣) الجعيري ، فرحات بن علي ، تفحات من السير ، د . ن ، د . م ، ١٤٢١هـ / ٢٠٠١ م ، ج ٣ ص ٧ . النامي ، دراسات في تاريخ الاباضية ، ص ٣١٣ . ناصر والشيباني ، معجم اعلام الاباضية قسم المشرق ، ص ٢٩٦ .

(٤) خلفيات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١١٩ .

على ظلم أبناء جلدته من الحضارمة، بل هي خطة محكمة ، لتخليص البلاد من عسف الولاية وظلمهم ولإعلان امامة الظهور ^(١) ، فقد استغل عبدالله بن يحيى الكندي، منصب السياسي ومكانته بين أبناء قبيلته من الحضارمة ، وشهرته وأخلاقه وعلمه بين سكان حضرموت في نشر الدعوة الاباضية ، وسيفصل الباحث عن حركته ، واعلانه الامامة الاباضية في حضرموت واليمن لاحقا ، عند الحديث عن نتائج عمل حملة العلم في اليمن .

٢- أبو الخطاب عبد الاعلى بن السمح :

هو أبو الخطاب عبد الاعلى بن السمح بن عبيد المعافري ^(٢) الحميري اليمني ^(٣) الذي انتقل إلى المغرب مع حملة العلم ^(٤) ، ولا تورد المصادر الكثير عن نشأته الاولى في اليمن الا ما ذكرناه سابقا ، بانه ارتحل الى البصرة بصحبة طالب الحق (ولا داعي لاعادة ذلك) ، ولا توضح المصادر الاباضية دوره بعد عودته الى اليمن .

وربما يكون قد استقر في البصرة ، حيث لم يعثر الباحث في المصادر المتاحة على أي ذكر له في امامة طالب الحق عبدالله بن يحيى ، رغم الصحبة التي كانت بينها حيث ارتحلا الى البصرة سوياً - كما اسلفنا - ، أو ربما عاد الى اليمن وأوكلت اليه مهمة الدعوة السرية المطلقة ، مما جعل المؤرخين يجدون صعوبة بالغة في ذكره أو توضيح دوره .

(١) الجعبري ، **نفحات من السير**، ج ٣ ، ص ٧.

(٢) بطن من زيد بن كهلان من القحطانية وهم بنو معافر بن يعفر بن مالك . الحميري ، محمد بن عبد المنعم ، **الروض المعطار في خبر الاقطار** ، تح : احسان عباس ، مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٨٤ م ص ٩٩ .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ .

(٤) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ .

الا ان دوره برز في المغرب بشكل واضح ، فقد بويع بالامامة في طرابلس ليكون أول امام اباضي في المغرب العربي وذلك عام ١٤٠ هـ / م ^(١) ، وربما كان ابو عبيدة قد اعدده مسبقاً لهذه المهمة - وهذا ليس بغريب على هذه الشخصية المخططة - ولذلك لم يرد ذكره في امامة طالب الحق ، وعموماً سيفصل الباحث الحديث لاحقاً عن جهود هذا الداعية في نشر الدعوة الاباضية في المغرب (شمالي افريقيا) ، واعلانه الامامة الاباضية الاولى في ذلك الاقليم .

٣- أبو أيوب وائل بن أيوب الحضرمي ^(٢) :

عالم وفقه اصله من حضرموت عاش في القرن الثاني الهجري ، يعتبر من ابرز فقهاء الاباضية الذين اخذوا العلم عن ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة ، وهو صنو الربيع وتلوه ، وله الحظ الاوفر في طريقة المتفقيين ^(٣) ، حتى ان ابو عبيدة الصغير ، كان يرد على سائليه بقوله : " عليكم بوائل فاته آخر عهد بالربيع - يقصد الربيع بن حبيب الفراهيدي - " ^(٤).

وكان ابو ايوب مرناً في فتواه ويحب التسهل على الناس ، حيث روي عنه انه كان يقول : " اتما الفقيه الذي يعلم الناس ما يسع الناس فيه مما سألوا عنه ، واما من يضيق عليهم ، فكل من شاء اخذ بالاحتياط " ^(٥). كما كان من الذين اسهموا اسهاماً كبيراً في اقامة امامة طالب الحق

(١) الرقيق القيرواني ، ابو اسحق ابراهيم بن القاسم (٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م) ، تاريخ الفريقية والمغرب

تح : عبد العلي الزيدان وعز الدين عمر موسى ، ط١ ، دار الغرب الاسلامي ، د . م ، ١٩٩٥ م ص ١٤١ ، ١٤٢ . ابن عذارى ، ابو العباس احمد بن محمد المراكشي ، البيان المغرب في تاريخ الاندلس والمغرب ، تح : كولان ولفي بروفنسال ، ط٣ ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٨٣ م ، ج ١ ، ص ٨١ .

(٢) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧ و ج ٢ ، ٢٧٨ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٩٧ . ابن خلفون أجوية ابن خلفون ، ص ١١٠ . ابن مداد ، المصدر السابق ، ص ١٩ .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٧ .

(٤) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٧ .

(٥) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨ .

باليمن ، فقد روي عنه انه قال : " أدركت بحضرموت رجالا ان كان الرجل منهم لو ولي على الدنيا كلها لاحتمل ذلك في عقله وحلمه وعمله وورعه " (١) .

ويستخلص من هذه العبارة ، العدد الغير قليل من الدعاة والعلماء الاباضية وحملة العلم في اليمن ، كما أن هؤلاء العلماء هم النواة المؤسسة لامامة عبدالله بن يحيى الكندي في حضرموت ، وهم الذين شكلوا جزءا من جيش عبدالله بن يحيى الكندي ، حال قيام الامامة وبعد وفاة طالب الحق عاد وائل بن ايوب الى البصرة (٢) .

ب - حملة العلم الى عمان :

لا تورد المصادر الاباضية الكثير من المعلومات او التفاصيل عن حياة حملة العلم الى عمان ونشأتهم الاولى ، حيث يلاحظ الباحث قلة الروايات التاريخية وتضارب بعضها حول عدد حملة العلم الذين ذهبوا الى عمان واسماءهم ، فقد ورد في بعض المصادر " ان حملة العلم الى عمان اربعة وهم : الربيع بن حبيب بن عمرو الفراهيدي وكان يسكن في البصرة بموضع يسمى الخريبة ، ومنير بن النير الريامي وبشير بن المنذر النزواتي ومحمد بن المعل الكندي الفشحي من الفشح في جبال كندة " (٣) .

واضاف اليهم الرقيشي (٤) : " هاشم بن غيلان السيجاني " ، وذهبت بعض المصادر الى القول بانهم كانوا خمسة وهم : منير بن النير الريامي الجعلاني وبشير بن المنذر

(١) الشماخي، المصدر السابق ، ج١، ص٩٧.

(٢) معجم اعلام الاباضية ، قسم المشرق ، ص ٤٩٣ .

(٣) العوتبي ، المصدر السابق ، ص ٧٨٤ ، ٧٨٥ .

(٤) الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ١٢٠ ، ١٢١ .

النزواني ومحمد بن المعل الكندي الفسحي ، ولا تعد هذه المصادر الربيع واحداً منهم وتضيف الى الثلاثة السابقين ، موسى بن ابي جابر الازكاني ومحبوب بن الرحيل (١) .

ولعل الأمر الذي جعل الفريق الأول لا يعتبر الإمام محبوباً من حملة العلم كونه استوطن عمان ولم يكن عماني الأصل ؛ بمعنى لم يذهب من عمان إلى البصرة ثم عاد إلى عمان مثل الأربعة الآخرين ، او ربما وقع الخلاف في بعض الاسماء لصعوبة التمييز بين حملة العلم عن ابي عبيدة وحملة العلم عن الربيع بن حبيب .

وما يهم الباحث هو دور حملة العلم الاباضية في عمان قبل عام (١٣٢هـ / ٧٥٠ م) وهو تاريخ اعلان الامامة الاباضية الاولى في تلك المنطقة ، واسهامهم الكبير في اعلان الامامة الثانية عام (١٧٧ هـ / ٧٩٣ م) ، وبما ان الربيع وابن الرحيل قد ارتحلا الى عمان قبل قيام الامامة الاباضية الثانية بسنوات قليلة ، فلن يتطرق الباحث للحديث عنهما وسيقتصر الحديث على الاربعة الذين تتفق عليهم اغلب المصادر الاباضية واسهموا في قيام الامامة وهم : بشير بن المنذر والمنير بن النير وموسى بن ابي جابر و محمد بن المعلى .

بورغم قلة المعلومات - نسبياً - التي توردها المصادر التاريخية عن حملة العلم الى عمان ، سيحاول الباحث جاهدًا التعريف باسمائهم وانسابهم ، واعطاء نبذة عن حياتهم ودورهم في سير الاحداث في تلك المنطقة .

(١) سيرة ابن مذكاة ، ص ١٠ ، ١١ . السالمي ، شرح الجامع الصحيح ، ص ٤ . الصوافي ، صالح بن احمد ، حملة العلم الى عمان ، بحث ضمن : الملتقى العلمي الثاني حول مصادر التاريخ العماني الذي تنظمه وحدة الدراسات العمانية بالتعاون مع سفارة سلطنة عمان / الملحقة الثقافية في الاردن ، جامعة آل البيت ، ٢٠٠٢ م ، ص ٢ .

١ - بشير بن المنذر النزواني :

هو أبو المنذر بشير بن المنذر النزوي العقري ، نسبته إلى مدينة نزوى ، العقري نسبة إلى المكان الذي يسكنه ، وهو حارة عقر نزوى ، وهو جد بني زياد من بني نافع ينحدر نسبه من سامه بن لؤي بن غالب ويكنى أبي المنذر ^(١) ، كان من الذين حملوا العلم من البصرة الى عمان ، ويعتبر من كبار علماء عصره ، ومن أعلام الإباضية بالمشرق في القرن الثاني الهجري ، اسهم في نشر الدعوة الاباضية في ارجاء عمان .

وقد عرف بشير بن المنذر في المصادر الاباضية بالشيخ الاكبر ، " وسمي الشيخ الاكبر وكثير ما يوجد في الأثر عن بشير الشيخ " ^(٢). ويدل هذا اللقب الذي اطلق عليه على غزارة علمه كما يدل على المكانة العلمية الكبيرة التي وصل اليها ابو المنذر بين اقرانه من العلماء بشكل عام او من حملة العلم الى عمان على وجه الخصوص .

ولقد كان لبشير دور رائد في استقرار الأمر بعمان ، ذلك لما يتحلى به من حياة ملؤها الجد والاجتهاد ، فلقد كان المجاهد لنفسه المطيع لمولاه ، مدرك أن رسالة الاسلام رسالة

(١) الكندي ، ابو بكر احمد بن عبدالله بن موسى ، المصنف ، تح : عبد المنعم عامر ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، د . ت ، ج ٣ ، ص ٧٩ . الشقصي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٦١ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٠٦ . ابن رزيق ، حميد بن محمد ، الشعاع الشائع بالعمان في ذكر ائمة عمان ، تح : عبد المنعم عامر ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٤م ، ص ١٨ . المسالمي ، التحفة ، ج ١ ، ١١١ . الهاشمي ، سعيد بن محمد ، دور علماء نزوى السياسي عبر العصور بحث ضمن : حصاد الندوة التي اقامها المنتدى الادبي في نزوى في الفترة من ١٦-١٧ جماد الاخرة ١٤١٩ / ٧-٨ اكتوبر ، ١٩٩٨م ، ط ١ ، ٢٠٠١ م .

(٢) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠٦ . الخراسيني ، عبد الله بن محمد النزوي (ت : بداية ق : ١١ هـ / ١١ م) ، فواكه العلوم في طاعة الحي القيوم ، تح وتعليق : محمد صالح ناصر و مهني بن عمر التيواجيني ، ط ١ ، المطبعة الوطنية ، روي ، ١٩٩٥ م ، ج ١ ، ص ٢٤٢ . سيرة ابن مداد ص ١٠ .

مقدسة ذهب من أجلها الى البصرة وبقي فيها العديد من السنين لاقى فيها من شظف العيش
وضنك الحياة الكثير الكثير (١).

كان بشير بن المنذر من الذين اسهموا اسهاما كبيرا في اعلان امامة الجلندي بن
مسعود الجلندي (٢) ، وفي ذلك قال أبو الحسن البسيوي (٣) في سيرته : " وقد اجمعوا على
امامته وولايته والمجاهدة معه ، وكان في أيامه حاجب بن مودود والربيع بن حبيب وعبدالله بن القاسم
وهلال بن عطيه وخلف بن زياد وشبيب بن عطيه وموسى بن أبي جابر وبشير بن المنذر، ومنير بن النير
وكان هؤلاء بعضهم أكبر من بعض واقتدى بعضهم ببعض " .

ويتجلى دور بشير بن المنذر البارز في نشر الدعوة الاباضية في عمان من خلال
مواقفه من أجل اعادة الامامة بعد هزيمة بني الجلندي الذين تغلبوا على عمان فترة غير قليلة
من الزمن تزيد على أربعين سنة بعد استشهاده الامام الجلندي ، ومن هؤلاء محمد بن زائدة
وراشد بن النظر وجماعة منهم ، فقام عليهم أهل الاستقامة والفضل وهم يومئذ مستضعفون
ولكنهم بإيمانهم بربهم كانوا أقوىاء حيث قاموا عليهم بصددهم والقضاء على جبروتهم ، فكانت
الواقعة المشهورة التي عرفت بوقعة المجازة (٤) ، وهزم في هذه الواقعة راشد بن النظر ومن
معه ، وتشاور علماء عمان وأهل الحل والعقد فيما بينهم لتقديم فيمن يروونه حاكما وقائدا فيهم

(١) الصوافي ، حملة العلم الى عمان ، ص ١٨ .

(٢) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٨٥٣ . الازكوي ، المصدر السابق ، ص ٧٠٩ ، ٨٥٣ -
٨٥٥ . ابن رزيق ، الفتح المبين ، ص ٢٢١ ولنفس المؤلف ، الشعاع الشائع بالمعان ، ص ٢١ .

(٣) البسيوي ، ابي الحسن علي بن محمد ، سيرته الموسومة : الحجة على من ابطل السؤال في الحدث
الواقع بعمان ، ضمن كتاب جامع السير في تراجم العلماء ، مكتبة الامام غالب بن علي في المملكة
العربية السعودية ، الدمام ، ورقة ، ١١ . السالمي التحفة ، ج ١ ، ص ٨٥ .

(٤) السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١٠٧ . هاشم ، المرجع السابق ، ص ٢٠١ . الصوافي ، حملة العلم
ص ١٨ .

وحضر المشورة معهم موسى بن أبي جابر إلى جانب الشيخ بشير الذي يعد الرجل الثاني في تدبير الامور بعد أبي جابر (١) - وهما من حملة العلم الى عمان - .

وقد كان بشير بن المنذر يامل في ان يتولى الامامة موسى بن ابي جابر ، وفي ذلك يقول : " كنا رجوناك يا أبا علي أن تسير بهذه الدولة الى الامام فرددتها الى هؤلاء الذين لا يخافون على الدولة ، فقال له شيخ الاسلام أنها وجهة نظري يا أبا الحكم للوضع الحالي الذي نعيشه لان في اجتماعهم هذا كل يطلب القيادة لنفسه وأمر الدولة الحالي في ضعف ، فلهذا ارتأيت تفريقهم حتى يقوى أمرنا، ثم أتعقبهم بعزلهم قبل أن يصلوا فأمر محمد ابن عبدالله بن أبي عفان أن يقطع للناس الشرى حتى قوى أمره ، فلما قوى الأمر ، أمر شيخ الاسلام محمد ابن عبدالله فأرسل الى القرى ولاية اخرين ناصحين ، وعزل من كان قبلهم ، وكان ذلك في أول يوم من شهر شوال سنة سبع وسبعين ومائة " (٢) .

ويظهر من الرواية السابقة مخالفة ابو المنذر لابن ابي جابر في ما ذهب اليه وصدق حدسه ، حيث ان ابن عفان غير وبدل فيما بعد وأساء السيرة ، فاجتمع أهل الحل والعقد على خلعهم وبايعوا الامام الوارث بن كعب الخروصي على الارجح عام ١٧٩ هـ (٣) .

ويلاحظ من الرواية السابقة الدور البارز لحملة العلم الى عمان في سير الاحداث في تلك المنطقة ، كما يظهر تشاورهم في امور الدعوة وان اختلفت وجهات النظر ، كما نستشف من الرواية السابقة ، المكانة التي تبوأها بشير بن المنذر بين أقرانه وبعد نظره وحرصه على لم وحدة الاباضية في عمان .

(١) الصوافي ، المرجع نفسه .

(٢) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٨٥٦ - ٨٥٧ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١٠٨ ، ١٠٩ .

(٣) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٨٥٧ . ابن رزيق ، الفتح المبين ، ص ٢٢٤ . السالمي

التحفة ، ج ١ ، ص ١١٢ وما بعد .

ويذكر الصوافي ^(١) بأن ابو المنذر كان أحد الأعلام الذين كافحوا الانحراف عن جادة الصواب ، ووقفوا في وجه الخصم من أجل استقامة الدين بالطريقة المثلى ، التي دعا اليها الكتاب العزيز والسنة المطهرة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام . لقد عاش بشير حياته عيشة التعليم ، والفتيا والارشاد ، والتوجيه والاصلاح ، أدرك سر الحياة فملأها علما وعبادة وكفاحا ونضالا.

وقد تدهورت صحته في اواخر حياته ، فبنى مسجدا قريبا من بيته ، وهذا المسجد كائن في حارة العقر بمدينة نزوى وعرف بمسجد الشيخ في الاثر المشرقي ، ويوجد لهذا الشيخ مسجد غير المسجد المذكور الذي نسب اليه ، ولهذين المسجدين اسمان مشهوران هما مسجد الدعاء ومسجد بشير، يقعان في مكان يسمى (المحدث) ^(٢) ، والمشهور أنه توفي سنة ١٧٨ هـ ^(٣).

٢ - محمد بن المعلّى الكندي :

هو محمد بن المعلّى الكندي الفشحي ^(٤) ، من بني السكون بن اشرس بن كندة ^(٥) من ابرز علماء الاباضية في عُمان في القرن الثاني الهجري ، وهو أحد الاربعة الذين حملوا

(١) صالح بن احمد ، حملة العلم ، ص ١٩ ، ٢٠ .

(٢) البطاشي ، اتحاف الاعيان ، ج ١ ، ص ١٦٧ .

(٣) الكندي ، المصنف ، المصدر السابق ، ص ٢٩٧ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠٦ ،

١٠١٧ . ابن رزيق الشعاع الشائع ، ص ٧٦ .

(٤) نسبة الى فشح وهي قرية من قرى وادي السحتن من اعمال ولاية الرستاق - وتسمى اليوم فسح - .

البطاشي ، اتحاف الاعيان ، ج ١ ، ص ٢٢٤ . السيابي ، ازالة الروعاء ، ص ٤٧ . الصوافي ، حملة

العلم ، هامش رقم ١ ، ص ٢٣ .

(٥) العوتبي ، الاتساب ، ج ١ ، ٤٤٦ .

العلم من البصرة الى عمان ^(١) . كان واليا على صحار ^(٢) فترة من الزمن ، بأمر من زميله شيخ الاسلام موسى بن أبي جابر الازكوي ، حيث قال له : " قد وليناك صحار وما يليها فاكفنا أمرها " ^(٣) .

ويستشف الباحث من الرواية السابقة ان ابن المعلى بالاضافة الى مكانه الدينية ، كأحد ابرز رجال العلم وفضلائهم في وقته ، كان رجل سياسة من الطراز الاول ، ويدعم ذلك ان موسى بن أبي جابر - وهو من حملة العلم الى عمان ايضاً - ، رشحه للإمامة فاعتذر بأنه شار ^(٤) ، فكره موسى ان يوليه امر الإمامة ^(٥) ، ولولا علمه وفضله وأمانته والمكانة العلمية الرفيعة التي وصل اليها ، لما تم ترشحه لتولي الإمامة الاباضية بعد الامام الجلندي بن مسعود . ويصف احد الباحثين الاباضية المتأخرين رفض محمد بن المعلى لمنصب الإمامة قائلاً " كان بن المعلى يصلح لأن يكون اماما ولكنه خاف القصور ، فأبى وامتنع من قبول الإمامة " ^(٦) .

ويذكر باحث آخر ^(٧) ان ابن المعلى في بداية الأمر قد وافق على ذلك ، ولكنه اشترط أن تكون امامته لا على قطع الشرى - بمعنى تقدم فقاتل عن القوم أو تقدم الى السلطان فتكلم

(١) العوثبي ، المصدر نفسه . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠٧ . السالمي ، **التحفة** ، ج ١ ص ١٠٧ .

(٢) مدينة عمانية ساحلية تقع في منطقة الباطنة ، شمال غرب مسقط - العاصمة العمانية الحالية - وبينها وبين مسقط مائة واربعة وخمسون ميلاً ، وقامت صحار بدور سياسي وتجاري منذ العصور الاسلامية الاولى . عاشور ، سعيد عبد الفتاح ، **عمان حصن الامان للعروبة والاسلام** ، بحث ضمن : حصاد ندوة الدراسات العمانية ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، ١٩٨٠ م ، مجلد ١ ، ٢٧٢ وما بعد .

(٣) السالمي ، **التحفة** ، ج ١ ، ص ١٠٨ .

(٤) الشراء : هو شراء الانسان نفسه من النار أو شراء الجنة بنفسه ، أو بيع نفسه بالجنة " . انظر : أطفيش ، محمد بن يوسف ، **شرح عقيدة التوحيد** ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م ، ص ٧٦ .

(٥) السالمي ، **التحفة** ، ج ١ ، ص ١٠٩ .

(٦) السيابي ، **حلقات المذهب الاباضي** ، ص ٢٥١ .

(٧) الصوافي ، **حملة العلم** ، ص ٢٣ .

عنهم - ، مما دعا شيخ الاسلام أن يتراجع عن توليه امامة المسلمين حتى يقطع الشرى لأمر اقتضاه الحال في ذلك الوقت ، وبذلك لم يتم أمر البيعة له .

والمأمل لرفض ابن المعلى لمنصب الامامة خوفاً على نفسه من قطع الشرى ، أي ان لا يكون له سلطان فيقع في القصور او التقصير ، وهذا يدلنا على حرص ابن المعلى على ان يكون له صلاحيات مطلقة في مواجهة المخالفين ومجاهرتهم بذلك - حيث كان هذا رأيه - وكان ابن ابي موسى يرى غير ذلك نظراً للظروف التي تمر بها الدعوة الاباضية ، فلم تتم البيعة لابن المعلى ومن هنا اختفى ذكره بين أقرانه من حملة العلم ^(١) ، وربما يكون قد انصرف عن الحياة السياسية.

وكان لابن المعلى دواً بارزاً ومواقف حاسمة اثرت في سير الاحداث في التاريخ العماني على وجه العموم وتاريخ الدعوة الاباضية خصوصاً ، فهو من اول من حكم بقتال راشد بن النظر ومحمد بن زائدة ، وهما من بني الجلندى ، الذين تغلبوا على عمان بعد وفاة الامام الجلندى بن مسعود (١٣٤هـ / ٧٤٩ م) ، ويصف السالمي ^(٢) ذلك قائلاً : " أنه لما كان من أمر راشد بن النظر ومحمد بن زائدة وكان رأي الخروج عليهم فتكاتفوا وهم يومئذ أهل ضعف واجتمعوا وتآلفوا على اقامة الحق ويقال كان عبدالملك بن حميد يومئذ شاباً ، وأنه كان يدعو المسلمين على المبايعة على راشد بن النظر فأول من حكم محمد بن المعلى والأخنس الفحشي من كنده وخرجوا في طلب راشد بن النظر وكان الاخير في ناحية (مهرة) يحشد ، الى أن صار (بالمجازة) من ناحية الغابة فأتى اليه أهل الوفاء للدين ، فوجدوه بالمجازة من أرض الظاهرة شرق الوادي منها ، فوقعت الهزيمة على راشد ومن معه وقتل من بني نجو مقتلة عظيمة وهرب راشد ، وتمكن القاتمون عليه من داره ونسفوها من أصلها " .

(١) المرجع نفسه ، ص ٢٥ .

(٢) عبدالله بن حميد ، التحفة ، ج ١ ، ص ١٠٧ .

ويعصف البسيوي ^(١) حالة الحركة الاباضية آنئذ بقوله : " فان المسلمين كانوا مستضعفين متفرقين لا يوالون احد من اصحاب راشد بن النظر ولا من ولاته ، خرجوا عليه من قرى شتى ، من قبائل شتى ، حتى جمع الله بعد الفرقة وكثرهم بعد القلة ، لا يطلبون ملك الدنيا واتما يطلبون نصر دين الله واظهار سنن العدل " .

ويستنتج الباحث من الروايات السابقة ان الدعاة وحملة العلم الاباضية ، بما فيهم محمد بن المعلى الكندي ، كانوا حريصين على تصحيح الاوضاع واحياء الامامة الاباضية العادلة حيث نستدل من الرواية الاولى على جُرأة ابن المعلى في آرائه وحسمه للامور فكان اول من حكم بمقابلة ابن النظر والخروج عليه ، ويستشف الباحث من الرواية الثانية ، ان جهود حملة العلم الاباضية ، قد شملت مناطق وقرى عدة من عمان ، كما شملت قبائل عديدة فهذه الدعوة كانت ، كما يصفها احد الباحثين المحدثين " دعوة فكرية لا تقر بالافكار القبلية والاقليمية " ^(٢) .

ولا تشير المعلومات الواردة في المصادر الاباضية الى تاريخ وفاة ابن المعلى ، الا انه يظهر انه توفي ما بين ولاية محمد بن أبي عفان الى بيعة الامام الوارث بن كعب الخروصي ^(٣) ، اي ما بين عامي (١٧٧ هـ / ٧٩٣ م - ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م) .

٣ - المنير بن النير الريامي الجعلاي :

هو منير بن النير بن عبد الملك بن وسار بن وهب بن عبيد بن صلت بن يحيى بن مالك حضرمي بن ريام ، من بني ريام ^(٤) ، وبنوا ريام كما هو مشهور من قضاة ولد في

(١) ابو الحسن ، مخ سيرة البسيوي ، ورقة ٧ .

(٢) فوزي ، الخليج العربي في العصور الاسلامية ، ص ١٩٣ .

(٣) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٢٠٥ ، ٢٠٩ . الصوافي ، حملة العلم ، ص ، ٢٤ .

(٤) العوتبي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٦٨ . ابن رزيق ، مخ الصحيفة القحطانية ، ورقة ١٧ .

ولنفس المؤلف ، الصحيفة القحطانية ، ج ١ ، ص ٥٩ . سيرة ابن مداد ، ص ١٠ . السيابي ، ازالة =

مدينة إزكي ، وقد نسب فيما بعد إلى جعلان لأنه سكن فيها فقيل له الجعلاني حيث ذهب إلى جعلان لأجل القيام بمهمته بنشر العلم هناك فنسب إلى تلك المنطقة .

أحد حملة العلم الذين نقلوه عن الامام الربيع بن حبيب من البصرة الى عمان ، وكان غاية في العلم والفضل والأدب ، نذر حياته في خدمة العلم وتعليمه، والعمل به والاجتهاد من أجل نشره بين الناس ، وله مكانه الأسمى في الأصول والفقه والتاريخ ومكانته العليا في الفضل والزهد والورع (١).

ويعتبر من العلماء الذين كانت لهم مكانة علمية مرموقة ، وكان لهم اجتهادهم في أمور العلم ونظرتهم الفاحصة في مسائله ، التي ربطوا فيها الفروع بأصولها والآراء بأدلتها ولذلك كان علما من أعلام العلم ، وبجانب كونه فقيها محققا مجتهدا كان أيضا داعية مصلحا، فجاءت رسالته فيها الدعوة إلى استقامة أحوال الناس على حسب ما يقتضيه أمر الله سبحانه وتعالى في كتابه ، وكان له دورا هاما في الأحداث التاريخية التي شهدتها عمان ، فهو ممن شهد بيعه الإمام الجلندي بن مسعود (١٣٢هـ) ، وقد عمر طويلا ، اذ يذكر بعض المؤرخين أنه عاش مائة وعشر سنين (٢).

ويبدو ان بعض المصادر العمانية قد خلطت بينه وبين شخص آخر ، وربما يعود ذلك لتشابه الأسماء ، ولأن الحفدة قد يكونون مسمين بأسماء جدودهم فيحدث الخلط بين اسم الحفيد واسم الجد ، حيث تشير بعض الروايات " أن المنير بن النير كان في الجيش الذي قاده الأهيف بن

= الوعاء ، ص ٤٣ . البهلائي ، يحيى بن محمد بن سليمان ، نزهة المتاملين في معالم الاركوبيين

ط١ ، مطابع النهضة ، سلطنة عمان ، ١٩٩٣ م ، ص ٧٨ .

(١) الصوافي ، حملة العلم ، ص ٨ .

(٢) السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٢٥٩ .

حمحم الهنائي ، لمقاتلة محمد نور ، فووقت الهزيمة على أهل عمان ، بقرب مسجد الجامع من دما (١)
وذلك يوم الأربعاء لست وعشرين خلت من ربيع الاخر سنة ثمانين بعد المائتين ، وقتل في تلك الوقعة
الأهيف بن حمحم وعدد كثير من عشيرته ، ومن بين من قتل المنير بن النير أحد حملة العلم " (٢).

ويظهر ضعف الرواية السابقة من عدة اوجه :

١- من المستبعد أن يكون المنير بن النير الذي يعتبره المؤرخون أحد حملة العلم عن الربيع
بن حبيب هو نفس الشخص الذي قتل في وقعة دما ثم حمل الى بلد جعلان بني بو حسن ودفن
فيها بوصية منه قبل وفاته ، ويبدو انه هنالك شخصين يتسميان بهذا الاسم أولهما المنير بن
النير الذي هو احد حملة العلم ، والذي لا تورد المصادر الاباضية تاريخاً محدداً لوفاته
والثاني هو المنير بن النير الذي قتل (بدما) ، والمتأمل في الفترة الزمنية بين الشخصين
يجدها فترة طويلة (اكثر من ١٥٠ عام) ، ولربما الثاني ينحدر من سلالة الأول ، أو ان
اتفاق اسميهما أو اسمي ابيهما هما سبب الخلط في ذلك وقد يكون أيضاً شهرة العلم والمعرفة
هي التي جمعت بينهما ، وسبب الوقوع في هذا الخطأ التاريخي (٣).

٢- يرد اسم المنير بن النير في المصادر الاباضية عند حديثها عن الشخصيات المعاصرة
للإمام الجلندی بن مسعود ، أنه كان في أيامه " حاجب والربيع بن حبيب بالعراق... وموسى بن أبي
جابر الأركوي، وبشير بن المنذر النزوي، والمنير بن النير الجعالي" (٤). ويفهم من الرواية السابقة أن
المنير كان معاصراً للإمام الجلندی ، وهو أحد حملة العلم الذين بايعوه بالأمامة ، وقد استشهد

(١) هي القسم الشرقي من السيب - احدى ولايات محافظة مسقط عاصمة سلطنة عمان - اليوم حيث
وادي اللوامي يفصل بينها وبين السيب ، وتعرف حالياً بالحيل ، وكانت قاعدة بحرية للأسطول العماني
منذ نشأته في عصر الامام غسان بن عبد الله . المعولي ، ابو سليمان محمد بن عامر (ت : ١١٩٠ هـ
/ ١٧٧٦ م) ، قصص واخبار جرت في عمان ، تح : سعيد بن محمد الهاشمي ، ط ١ ، وزارة التراث
والثقافة ، مسقط ، ٢٠٠٧ م ، ص ١٢٩ (المحقق) .

(٢) السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٢٦٠ .

(٣) البطاشي، إتحاف الأعيان ، ج ١ ، ص ١٧١ ، ١٧٢ . الصوافي ، حملة العلم ، ص ١٠ .

(٤) السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٨٣ ، ٨٥ .

الأمام الجلندي بجلفار عام (١٣٤ هـ / ٧٥١ م) ، وقتل المنير سنة (٢٨٠ هـ / ٨٩٩ م) فيكون قد عاش بعد الامام الجلندي مائة وستا وأربعين سنة ، اضيف إلى ذلك المدة الزمنية التي عاشها المنير قبل وفاة الجلندي ، حتى اصبح من العلماء الذين شاركوا في مبايعته بالامامة ، ولنفرض على اقل تقدير عشرين سنة ، وبذلك يكون قد عاش مائة ما يزيد عن ١٥٤ سنة ، وهذا امر يصعب قبوله (١) .

٣- بالنظر الى الفترة التي عاش فيها زملائه من حملة العلم من البصرة الى عمان ، وهم البشير بن المنذر النزوي المتوفى سنة ثمان وسبعين ومائه ، ومحمد بن المعلي الفسحي وموسى بن أبي جابر المتوفى سنة إحدى وثمانين ومائه ، يمكن القول أن المنير المتوفى بدما سنة ثمانين ومائتين وعمره مائة وعشر سنين ، لم يدرك الربيع أو ادركة وهو طفل صغير وتلك سن لا تؤهله أن يأخذ العلم عن الربيع بالبصرة ومن ثم يعود مع زملائه إلى عمان (٢) .

٤- يشير ابن وصاف في شرحه للامية بن النظر الى وفاة المنير بن النير ، والذي هو من حملة العلم بقوله : " ان المنير بن النير مرض بصحار مرضه الذي مات فيه ، فأوصى ان مات أن يحمل الى جعلان ، ف قيل له اتنا نخاف أن تتغير بمعنى أن يتعن جثمانك فقال: لاتخافوا اتي أرجو الله أن لا يكون ذلك أنني ماتمت الا وتطهرت وما صليت وما صليت الا ودعوت ، ف قيل انه حمل الى جعلان ولم يتغير " (٣) .

ويعلق أحد الباحثين المتأخرين بقوله : " ولا يستبعد أن يكون المنير المتوفى بصحار والمنير المقتول (بدما) حمل كل منهما بعد وفاته إلى جعلان ويكون الأول قبل الثاني بزمان طويل ، وبذلك يحصل الجمع بين الروايتين في تعيين مكان وفاة كل منهما وهما (دما وصحار) " (٤) .

(١) البطاشي ، اتحاف الاعيان ، ج ١ ، ١٧٣ .

(٢) المرجع نفسه ، ج ١ ، ص ١٧٢ .

(٣) ابن وصاف ، شرح لامية ابن النظر . نقلاً عن : الصوافي ، حملة العلم ، ص ١٠ .

(٤) البطاشي ، المرجع السابق ، ج ١ ، ١٧١ . الصوافي ، المرجع السابق ، ص ١٠ .

ويذكر البطاشي^(١) أن المنير لما توفي حمل في سفينة وأنزلوه في بندر (الحد) ، ثم حمل الى جعلان ودفن بها ، ثم قال ولعل هذا هو المنير المتوفى بصحار ، أما الثاني أي منيرا الذي قُتل (بدماء) أي السيب ، فقد اشتهر أنه حمل على بعير بعد قتله ، ودفن (بجعلان بني بوحسن في المنطقة الشرقية) ، وقبره مشهور ومعروف هناك ، وعلى هذا فيكون قبر منير الأول الذي هو من حملة العلم مجهولا مكانه .

من خلال مناقشة الروايات والآراء يمكن القول بان منير بن النير الريامي ، احد حملة العلم الاباضية الى عمان ، والذي نحن بصدد الحديث عنه يكون قد توفي - على أبعد التقديرات - في نهاية القرن الثاني الهجري واولئل القرن الثالث للهجرة ، وأن الشخص المذكور بأنه توفي في دما سنة (٢٨٠ هـ / ٨٩٩ م) هو شخص آخر .

ولمنير بن النير سيرة مذكورة في كتب التاريخ العمانية ، في وصف الامام الجلندي بن مسعود ومن في زمنه من علماء مشاهير وفقهاء وأخيار ، وقد كتبها الشيخ منير للامام غسان بن عبدالله^(٢) حيث يقول فيها : " عرفوا بالمعروف والورع والزهد والتخرج والعبادة والسمت الحسن الجميل ، قال: لم يأخذوا الصدقة بغير حقها، ولم يضعوها بغير مواضعها ولم يستحلوها من الناس على غير الاثخان في الارض ، والحماية والكفاية والمكافحة عن حريم المسلمين ، بل أخذوا بحقها بعد أحكام الامور التي تعينهم في دين الله ، وحفظ الرعية ثم وضعوها في مواضعها، وقسموها على أهلها ... ولا يولون أمرهم ولا يبعثون في حوائجهم ولا يستعملون على زكواتهم وأهل رعيّتهم، ولا يستقضون على

(١) سيف بن حمود ، المرجع السابق ، ج ١ ، ص ١٧٤ .

(٢) هو : غسان بن بن عبدالله الفجحي اليمامي الازدي ، تولى الامامة في عمان بعد وفاة الامام الوارث بن كعب الخروصي عام (١٩٢ هـ / ٨٠٧ م) ، وكان من الائمة العادلين ، توفي عام (٢٠٧ هـ) . الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ٢٥ ب . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ٨٥٩ . السالمي التحفة ، ج ١ ، ص ١٢٠ وما بعد . مجموعة مؤلفين ، دليل اعلام عمان جامعة السلطان قابوس ، مسقط ١٩٩١ م ، ص ١٢٥ .

أهل ولايتهم الا أهل الثقة وأهل العلم والفهم والورع والتخرج، المعروفين بالفضل ، الموصوفين بالخير من أهل البيوتات من قومهم، غير سقاط ولا أدعياء، ولا متهمين ولا مقترفين " (١).

يظهر من سيرة ابن النير ، انها من السير الوصفية لاوضاع عمان في امامة الجلندی بن مسعود ، وبذلك تعتبر - كغيرها من سير علماء عمان - احد المصادر الهامة للتاريخ العماني بوجه عام والتاريخ الاباضي على وجه الخصوص ، فهي تحمل أوصافا جليلة لعلماء ورجال الاباضية ، كما يمكن ان نستخلص منها العديد من الاحداث التاريخية ، والامور السياسية والادارية التي طبقتها الحركة الاباضية آنئذ ، فعلى سبيل المثال لا الحصر آلية اخذ الصدقات وكذلك الشروط الواجب توفرها في الولاية والقضاة والقائمين على مصالح الناس كما يستنتج الباحث من هذه السيرة تواضع ابن النير واعترافه بمكانة اقرانه من اهل العلم والفضل .

٤ - موسى بن أبي جابر الزكوي :

تذكر المصادر الاباضية ان موسى بن ابي جابر من بني ضبه ، وقيل من بني سامه بن لؤي بن غالب (٢) ، والازكوي نسبه الى مسقط راسه وهي مدينة ازكي العمانية (٣) ، وابن ابي جابر هو جد موسى بن علي بن عزرة (٤) لامه ، وقد ارتحل ابن ابي جابر الازكوي الى

(١) السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٨٦ وما بعد .

(٢) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠٧ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١١٥ .

(٣) احدى ولايات المنطقة الداخلية بعمان ، تبعد عن مسقط العاصمة حوالي ١١٠ كم ، وقد انجبت هذه المدينة عددا ليس بقليل من علماء عمان ، الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠٨ . لمزيد من التفصيل عن علماء ازكي راجع : البهلائي ، نزهة المتاملين في معالم الازكويين .

(٤) موسى بن علي بن عزرة : من ابرز علماء عمان في القرن الثالث الهجري وهو من سامة بن لؤي بن غالب عاصر امام الصلت بن مالك الخروصي (٢٣٧ هـ - ٢٧٢ هـ) . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠٨ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١٩٣ ، ٢٤١ . البهلائي ، نزهة المتاملين ص ٨٠ .

البصرة طلباً للمزيد من العلوم اذ كانت في ذلك الوقت مركزاً للثقافة ، ومحطاً للعلماء ، ومقصداً لطلبة العلم ، فتلقى العلم على يد الامام الربيع بن حبيب العماني البصري ، واخذ الكثير ايضا من العلوم عن الامام ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة .

كان من بين حملة العلم الذين ابتعثهم الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة إلى عمان ليعودوا إليها رافعين لواء العلم وعندما عاد انشأ المراكز العلمية ، التي التحق بها الكثير من طلبة العلم والمعرفة ، ويمكن القول إن موسى بن أبي جابر كان من ابرز علماء عمان في القرن الثاني الهجري ، حتى انه عرف (بشيخ الإسلام أو المسلمين)^(١)، ويبدو انه لقب بذلك لغزارة علمه ، وبعد نظره ، حيث كان مرجعاً للفتيان في زمانه ، والمقدم بين اقرانه من حملة العلم إلى عمان .

وصفه المؤرخ السيابي^(٢) بقوله : " وكان هذا الشيخ من اقوى دعائم الحق في عمان ومن الذين لهم في الدين العلم المرفوع ... وموسى ابن ابي جابر ، لا يزال له في الاثر العماني الصوت العالي ، مقدما على ابناء جنسه ، علاميته موقرة وآرائه مقدمة ومعتبرة لاقي من نصب اهل عمان وتعبهم ما لاقي زملاؤه ، حيث كان من اركان الامة لانه احد علماء الصدر الاول ، واحد اجنحة الطائر العلمي الى عمان " .

كان ابن ابي موسى من حملة العلم الاباضية الى عمان ، الذين قاموا بدور كبير في نشر الدعوة في تلك المنطقة ، وقد تتلمذ على يديه عددا كبيرا من من طلبة العلم ، فأخذ عنه العلم ويبرز دور موسى بن ابي جابر - شيخ الاسلام - بوضوح ، بعد سقوط الإمامة الاباضية الأولى سنة (١٣٤هـ / ٧٥٠ م) ؛ إذ كان هو المرجع لأهل عمان في زمانه ، ويمكن ان

(١) السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١١٥ .

(٢) سالم بن حمود ، ازالة الوعناء ، ص ١٥ .

القول انه كان بمثابة القائد الديني ، حيث اجتمع على يديه شمل العمانيين فبايعوا محمد بن أبي عفان .

وبعد اجتماع الشمل على يد الإمام موسى بن أبي جابر ومبايعة ابن أبي عفان إماماً للعمانيين ، لم يحمدا سيرته ، وبناء على ما يقتضيه فقهم السياسي ، فإنهم رأوا عزله وإبعاده فكانت البيعة الثانية للإمام الثاني وهو الإمام الوارث بن كعب ، مؤسس الإمامة الاباضية الثانية ، وكانت بيعته أيضاً على يدي الإمام موسى بن أبي جابر نفسه ، حيث يورد السالمي ^(١) انه " لما اراد المسلمون - أي الاباضية - ان يعزلوا محمد بن أبي عفان ، حضر موسى بن أبي جابر العسكر وهو شيخ كبير مشدود على حاجبيه بعامة ، وهو نائم على سرير في العسكر وقد خرج وارث يريد العسكر مناظراً محتجاً لابن أبي عفان ... فقال لموسى من امامنا ؟ فقال موسى انا امامكم . فلما وصل وارث الى نزوى اخذ موسى بيده فقدمه اماماً " .

من الرواية السابقة يظهر الدور الكبير الذي لعبه موسى بن أبي جابر الازكوي في سير الاحداث في عمان ، وجهوده في سبيل احياء الامامة الاباضية ، التي يعود إليه الفضل الاكبر في إحياءها في أواخر العقد الثامن من القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ، كما يستنتج الباحث من الرواية السابقة المكانة العلمية والاجتماعية ، والدينية والتاريخية والسياسية ، لشيخ الإسلام بين اهل عمان وعلماءها ، كما يدل على أن الاباضية بعمان كانوا ينظرون إليه نظرة إكبار فلذلك كانوا ينقادون لأمره .

(١) عبد الله بن حميد ، التحفة ، ج ١ ، ص ١١٢ .

ويشير الصوفي المتأمل في مؤلفات الاباضية المشارقة والمغاربة ، يجد لهذا العالم الكبير موسى بن أبي جابر الأزكوي الآراء الفقهية الكثيرة ، والمسائل الماثورة ، بل لربما كانت لة مؤلفات ولكن لم تصل إلينا ^(١) . توفي ابن أبي موسى سنة احدى وثمانين ومائه للهجرة / تسع مائه للميلاد ، عن عمر يناهز الأربعة والتسعين عاما ^(٢) ، وقال السيابي ^(٣) في وفاته :

وعام احدى وثمانين عدد توفي شيخ المسلمين وفقد
ابن أبي جابر موسى وهو في امامة الوارث أيضا فاعرف

ج - حملة العلم الى المغرب (شمالى افريقيا) :

تتفق المصادر ^(٤) أنهم خمسة أنفار وفدوا إلى الإمام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة بالبصرة ، واحد منهم من اليمن وهو أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح ، والباقون مغاربة وهم عبد الرحمن بن رستم الفارسي ، وعاصم السدراتي ، وأبو المنيب إسماعيل بن درّار الغدامسي وأبو داود القبلي ، وقد تلقى هؤلاء الطلبة الخمسة العلم على يد الإمام أبي عبيدة مدة خمس سنوات (١٣٥هـ / ٧٥١ م - ١٤٠هـ / ٧٥٦ م) ، ثم اتجهوا جميعا عائدين إلى بلاد المغرب الإسلامي (شمال إفريقيا) .

(١) الصوفي ، حملة العلم ، ص ٦ .

(٢) الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٠٠٧ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١١٥ . البطاشي اتحاف الأعيان ، ج ١ ص ١٦٩ .

(٣) خلفان بن جميل ، سلك الدرر الحاوي غرر الأثر ، جامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية مسقط ، د . ت . ج ٢ ، ص ٥٦٨ .

(٤) راجع على سبيل المثال : أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٧ ، ٥٨ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ .

١ - أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري :

ويعود نسبه الى معافر ، بطن من زيد بن كهلان من القحطانية ، وهم بنو معافر بن يعفر بن مالك^(١) ، وهو يماني الاصل ، أخذ العلم عن إمام الإباضية وقتئذ أبي عبيدة مسلم في مدينة البصرة ، وبعد خمس سنوات من التلقي (من ١٣٥هـ / ٧٥١م - ١٤٠هـ / ٧٥٦م) اتجه مع زملائه المغاربة إلى شمالي افريقيا ، بعد أن أوصاهم شيخهم بإعلان الإمامة إن أنسوا من أنفسهم قوة ، وأشار عليهم بعقد لها أبي الخطاب^(٢).

ولما وصلوا إلى بلاد المغرب استقروا بطرابلس التي كانت آنذ في اضطراب كبير وسخط على الحكام العباسيين وقبلهم الأمويين ، فعقدوا الإمامة لعبد الأعلى بن السمح المعافري (١٤٠هـ / ٧٥٦م - ١٤٤هـ / ٧٦٠م) .

وقد امتدت إمامته شرقا إلى برقة وغربا إلى القيروان وجنوبا إلى فزان ، الا ان امامته لم تستمر طويلا ، حيث أرسل إليه الخليفة العباسي أبو جعفر المنصور جيشا ضخما بقيادة محمد بن الأشعث الخزاعي ، فدارت معركة ضارية بين الجيشين انتهت باستشهاد أبي الخطاب والقضاء على إمامته سنة (١٤٤هـ / ٧٥١م)^(٣).

(١) الحميري ، الروض المعطار ، ص ٩٩ . كحالة ، عمر رضا ، معجم قبائل العرب القديمة والحديثة

بيروت ، ١٩٦٨ م . د . ت . أ ، ص ٨٤ .

(٢) أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٠ ، ٦٤ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢١ .

الشماعي ، المصدر السابق ج ١ ، ص ١١٤ .

(٣) أبو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦١ وما بعد . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٢ وما

بعد .

٢ - عبد الرحمن بن رستم بن بهرام :

يرجع نسبه إلى الأكاسرة^(١) ملوك الفرس ، فهو عبد الرحمن بن رستم بن بهرام^(٢) بن كسرى ، سليل بيت ملوك الفرس قبل الإسلام ، وكان من أكبر أعلام الإباضية ، وابرز حملة العلم الى بلاد المغرب . ولد بالعراق ثم سافر مع أبيه وأمه من العراق إلى الحجاز لأداء فريضة الحج ، إلا أن الأب وافاه الاجل في الحجاز ، تاركاً يتيماً وأرملة ، فتزوجت أمه برجل من أهل المغرب ، ارتحلت معه وابنها عبد الرحمن إلى القيروان^(٣).

نشأ عبد الرحمن في القيروان ، وبها تعلم مبادئ العلوم ، وصادف هناك نشر الدعوة الإباضية في تلك الربوع فتعلق بها ، ونصحه أحد الدعاة بالسفر إلى المشرق لتلقي المزيد من العلم على يد الإمام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة إمام الإباضية في ذلك الوقت ، فتوجه إلى البصرة ، وظل مع الإمام أبي عبيدة لمدة خمس سنوات (من ١٣٤هـ / ٧٥٠ م - ١٤٠ هـ / ٧٥٦ م) يدرس المذهب الاباضي^(٤) .

ويذكر احد الباحثين المحدثين^(٥) ، ان عبد الرحمن بن رستم " قد اعتنق المذهب الاباضي في العقد الثالث من القرن الاول الهجري " ، وهذا يتناقض بشكل واضح مع ما ذكرناه سابقاً عن حياته الاولى ، فهو من مواليد العقد الأول من القرن الثاني الهجري على أكبر تقدير ، وربما

(١) جمع كسرى بفتح الكاف وكسرهما : اسم ملك الفرس معرب ، فهو بالفارسية خسرو أي واسع الملك . ابن منظور ، جمال الدين محمد بن كرم (ت : ٧١١ هـ / ١٣١١ م) ، لسان العرب ، ط ٣ ، دار احياء التراث العرب ، بيروت ، د . د . ت ، ج ١٢ ، ص ٩٢ .

(٢) ورد (بهرام) عند : ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٨ .

(٣) المصدر نفسه . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ .

(٤) ابو زكرياء ، المصدر نفسه ، ص ٥٨ ، ٥٩ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٠ .

(٥) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٨٧ .

وقع الباحث في خطأ ويقصد بقوله السابق ان ابن رستم اعتنق المذهب الاباضي في العقد الثالث من القرن الثاني الهجري وهذا اقرب الى الصحة .

وتشير الروايات الاباضية ، الى ان عبد الرحمن كان " شاباً جميلاً حديث السن . وكان ابو عبيدة يجعل بينه وبين الناس سترأ ، لئلا يشغلهم بجماله " (١). وما يهمنا هو ان ابا عبيدة مسلم بعد ان تاكد من جاهزيتهم لنقل العلم الى المغرب - بعد خمس سنوات - طلب منهم العودة الى المغرب لنشر الدعوة الإباضية ، والتجهيز لاعلان الامامة .

ويبدو ان عبد الرحمن ابن رستم قد حضى بمكانة خاصة عند شيخه ابا عبيدة حيث أجازة في أن " يفتي بما سمع منه وما لم يسمع " (٢) ، كما عينه الإمام أبو الخطاب واليا على القيروان أيام امامته ، التي امتدت اربع سنوات (من سنة ١٤٠هـ / ٧٥٦ م - ١٤٤هـ / ٧٦٠ م) (٣).

وبعد وفاة أبي الخطاب في معركة تاورغا لجأ عبد الرحمن إلى المغرب الأوسط بعيدا عن نفوذ العباسيين ، واعتصم في منطقة تيهرت - بالغرب الجزائري حاليا - ، وهناك أسس مدينة تيهرت (أو تاهرت) والتي تسمى اليوم بتيارت ، وفي سنة (١٦٠هـ / ٧٧٦ م) بايعه الإباضية المغاربة إماما لأول دولة إسلامية مستقلة بالمغرب الأوسط ، والتي عرفت في التاريخ باسم الدولة الرستمية ، وقد دامت هذه الدولة إلى أواخر القرن الثالث الهجري / التاسع الميلادي .

(١) ابو زكريا ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٠ . الشماخي

المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٧ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٢٩ .

(٣) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦١ وما بعد . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٢

وما بعد .

٣ - عاصم السدراتي :

لا توافينا المصادر الاباضية بمعلومات وافرة عنه ، الان ان المعروف ان اصله من الجزائر ، ويعتبر من أئمة المغرب الإسلامي ، وهو أحد حملة العلم الخمسة الى المغرب فبعد عودته من البصرة مع زملائه سنة (١٤٠هـ / ٧٥٦ م) ، بدأ عاصم مهمته في نشر الدعوة الاباضية والتعليم ، فظل ينتقل بين القرى والبوادي من جبل نفوسة بليبيا إلى جبال الأوراس بالجزائر (١) .

ولذلك فقد تتلمذ على يديه أئمة وعلماء أجلاء منهم الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن ثاني أئمة الرستميين ، ومحمد بن يانس وغيرهم ، عرف عنه انه كان زاهدا ورعا ، كما اشتهر بالشجاعة والفروسية . مات مسموما خلال مشاركته مع الإمام أبي الخطاب في حصار قبيلة ورفجومة سنة (١٤١هـ / ٧٥٧ م) (٢) .

٤ - أبو المنيب إسماعيل بن درّار الغدامسي :

واحد من علماء الإباضية ، أصله من طرابلس الغرب ، سافر إلى البصرة في البعثة التي أرسلها سلمة بن سعد والتحق بحلقة الإمام أبي عبيدة المستخفية في سرداب بعيدا عن أعين العباسيين ، فقضى معه خمس سنوات في طلب العلم الشرعي ، وبخاصة فقه المعاملات والأحكام (٣) .

(١) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٧ ، ٥٨ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٩ . الشماخي ، المصدر السابق ج ١ ، ص ١١٣ . باباعمي وآخرون ، معجم أعلام الإباضية من القرن الأول إلى العصر الحاضر (قسم المغرب الاسلامي) ، ط ٢ ، جمعية التراث لجنة البحث العلمي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ٢٠٠٠م ، ج ٢ ، ص ٢٣٩ .

(٢) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٨ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٧ . الازكوي ، المصدر السابق ، ص ٧٧٩ .

(٣) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٧ ، ٥٨ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٩ . الشماخي ، المصدر السابق ج ١ ، ص ١١٣ .

حيث تورد المصادر الإباضية أنه " سأل شيخه أبي عبيدة عن ثلاثمائة مسألة من مسائل الأحكام ... فقال له أبو عبيدة : أتريد أن تموت قاضياً يا ابن درار؟ فقال اسماعيل بن درار أرايت أن ابتليت بها يحمك الله " (١) .

وبعد رجوعه إلى بلاد المغرب برفقة زملاءه من أفراد البعثة العلمية ، وقيام إمامة أبي الخطاب (١٤٠هـ / ٧٥٦ م) ، عُين قاضياً للإمامة ، فأدى واجبه وقام به أحسن قيام إلى جانب اشتغاله بنشر الدعوة الإباضية ونقل العلم الذي أخذه من شيخه أبي عبيد في البصرة إلى المنضمين إلى أهل الدعوة في المغرب العربي ، ومن أشهر تلاميذه محمد بن يانس الدركلي النفوسي (٢) .

٥ - أبو داود القبلي النفزاوي :

من ابرز علماء الإباضية في المغرب ، أصله من نفزاوة بتونس ، أخذ علومه الأولى عن سلمة بن سعد ، ثم انطلق مع عبد الرحمن بن رستم وزملائه في بعثة إلى أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، بعد عودته من البصرة سنة (١٤٠هـ / ٧٥٦ م) ، اعتزل السياسة واهتم بالتدريس وتكوين الأجيال (٣) ، وكان أبو داود القبلي غزير العلم حتى روي أن " الإمام عبد الوهاب مع كثرة علمه إذا جلس بين يديه ظهر كالصبي أمام المعلم " (٤).

(١) أبو زكريا ، المصدر السابق ، ص ٦٠ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٠ . الشماخي

المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٤ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٢٧ .

(٣) بابا عمي وآخرون ، معجم اعلام الإباضية ، ج ٢ ، ص ١٣٩ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٢٩ .

مما سبق يظهر شح المعلومات عن النشأة الاولى لحملة العلم الى المغرب ، كبقية اخوانهم الذين اوفدوا الى الاقاليم المختلفة ، سيما اولئك الذين لم يقوموا بادوار سياسية أو عسكرية ، ولذلك يجد الباحث صعوبة بالغة في تتبع انسابهم ونشأتهم ، على الرغم من وضوح اسماء حملة العلم الى المغرب في المصادر الاباضية ، وربما يرجع ذلك الى السرية التي كانت السمة الغالبة على الحركة الاباضية ، حتى تحين الفرصة المناسبة للمجاهرة وعلان امامة الظهور .

ثالثاً : دور حملة العلم ونتائج عملهم :

بعد الدور الكبير الذي قام به ائمة الاباضية منذ عهد الامام جابر بن زيد في سبيل تطوير الدعوة الاباضية ونشرها ، وما شهده التنظيم الدعوي الاباضي من ازدهار زمن الامام ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة ، وكنيجة للجهود البارزة لحملة العلم في الأمصار المختلفة فقد شهدت الدعوة الأباضية منذ العقد الثالث من القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ، ما يمكن ان يطلق عليه بالانتصارات السياسية ، فقد قامت دولا او إمامات تابعة للاباضية خارج البصرة ، لاسيما في اليمن وعمان وشمال أفريقيا (المغرب العربي) . وسيقوم الباحث بتوضيح ذلك الدور الذي قام به حملة العلم في سبيل نشر الدعوة الاباضية في الاماكن التي بعثوا اليها ، والنتائج التي ترتبت على ذلك .

أ- دور حملة العلم في حضرموت واليمن وامتداد جهودهم إلى الحجاز:

١- البدايات الاولى للدعوة والتهيؤ لاعلان الامامة :

وسيبدا الباحث تتبعه لجهود حملة العلم الاباضية ودورهم في النجاحات التي حققتها الدعوة الاباضية بالحديث عن حضرموت واليمن ومن ثم امتداد النفوذ الى الحجاز ، ونظرا لشح المعلومات في المصادر الاباضية وغير الاباضية عن البدايات الاولى لتغلغل الافكار الاباضية الى اليمن ، فانه يصعب على الباحث تحديد سنة بعينها لبدء وصول الدعوة وحملة العلم الاباضية الى حضرموت واليمن .

الا انه يمكن القول ان الجذور الاولى لانتشار الافكار والدعاة الاباضية في حضرموت واليمن تعود إلى الفترة التي سبقت قيام الامامة الاباضية في حضرموت (١٢٩ هـ / ٧٤٦ م) بسنين طويلة^(١). ويدعم ذلك ان سياسة أئمة الأباضية في البصرة منذ زمن جابر بن زيد ، قد ركزت على المناطق البعيدة عن سيطرة السلطة الحاكمة واولتها عناية خاصة ، لان تلك المناطق كانت تمثل مستقبل الدعوة الاباضية ، ويبدو ان السرية التي اتبعتها الدعوة في اليمن كان لها دورا كبيرا في عدم وصول المؤرخين اليهم أو الى اعمالهم ، وكانت هذه السرية من قبلهم ؛ خوفاً على مذهبهم من الاندثار ، وهو في بداية تبلوره وظهوره ، كما ان الاباضية في تلك الفترة تُعد - في نظر مخالفيهم - من الخوارج ، فهم ليسوا جديرين ان يدخلوا التاريخ من اوسع ابوابه بل التجاهل وعم الاكتراث بهم هو حقهم ، وان دون عنهم في التاريخ فبذكر المساوئ والاختفاء التي ارتكبوها^(٢) .

(١) هاشم ، المرجع السابق ، ص ٩٨ .

(٢) الندابي ، المرجع السابق ، ص ٣٩ .

الا انه يبدو الدعوة في اليمن انتشرت بشكل اوسع نتيجة لجهود ابو عبيدة مسلم بن ابي كريم وحملة العلم الذين اوفدهم الى اليمن ، واتصل حجاج اليمن بالاباضية في موسم الحج ، وهذا ما ذكره أبو أيوب وائل بن أيوب بأن جماعة من اليمنيين فيهم العلماء والفقهاء اجتمعوا في خباء أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة في موسم الحج (١).

كما ان هناك روايات اخرى تؤكد بان الدعوة الاباضية انتشرت في حضرموت واليمن قبل اعلان الامامة (١٢٩ هـ / ٧٤٦ م) ، بفترة ليست بقليلة ، ومن ذلك رواية ابن طاووس عن ابيه ، ان الحرورية دخلت اليمن ، ففر ابوه منها خوفاً من القتل ، فخرج من اليمن الى مكة هارباً ، وطاووس (٢) هذا توفي عام ١٠٦ هـ ، مما يدل على ان الحرورية - الاباضية - تغلغت الى اليمن قبل هذا التاريخ .

ومن الروايات الأخرى ، التي تثبت هذا الوجود ، قيام الاباضية بثورة ضد الوالي الأموي يوسف بن عمر النخعي (٣) بقيادة عباد الرعي (٤) الذي تذكر بعض المصادر التاريخية (٥) أن عدد أتباعه بلغوا ثلاثمائة رجل ، ولكن الوالي الأموي استطاع القضاء على هذه الثورة وقتل قائدها .

(١) الشماخي، المصدر السابق ، ج١، ص٩٠.

(٢) طاووس بن كيسان ، احد الفقهاء المنيين الكبار ، مات بمكة يوم التروية في خلافة هشام بن عبد الملك ... وكان له يوم مات بضع وتسعون سنة . ابن سعد ، الطبقات ، ج٦ ، ص٧٠.

(٣) هو يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم بن أبي عقيل بن مسعود النخعي ، ابن عم الحجاج بن يوسف النخعي، ولد حول عام ٦٥ هـ ، وتولى الولاية ٢٧ رمضان من عام ١٠٦ هـ ، وضرب عنقه بدمش عام ١٢٧ هـ . انظر: زامباور المستشرق ، معجم الأسرار الحاكمة في التاريخ الاسلامي ، تر وتصح : زكي محمد حسن ، حسن أحمد محمود ، سيدة اسماعيل كاشف ، حافظ أحمد حمدي ، بيروت ، دار الرائد العربي ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م ، ص١٧٦.

(٤) عباد بن نفقة الجحافي الرعي، نسبة الى جبل جحاف، وهو الشراة المتبعين لمنهاج أبي بلال مرداس في مقاتلة الجبابرة. وذكر ابن خياط في تاريخه أن عباد خرج في عام ١٠٨ هـ ، وليس في عام ١٠٧ هـ انظر: خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص٢٦٥. ابن سلام ، الاسلام وتاريخه من وجهة نظر الاباضية ، ص١٣٢. باباعمي واخرون، معجم أعلام الاباضية ج٢، ص٢٤١.

(٥) راجع على سبيل المثال : ابن خياط ، تاريخ ، ص٢٦٥. الطبري ، المصدر السابق ، ج٤، ص١٢٠.

ومما يرجح أن هذه الثورة كانت إباضية ، أن اسم عباد هذا ارتبط مع اسم أحد قادة الاباضية - أبي بلال مرداس بن حدير - يقول ابن سلام : " ... خرج على الجبابة بعد أبي بلال رجل يقال له عباد الحجاقي باليمن ، شاريا بمن اتبعه على منهاج أبي بلال رحمه الله فقاتل حتى قتل ... " (١).

ومما يعضد الروايات السابقة ما توردته المصادر بأن طالب الحق أرسل إلى صنعاء قبل المعركة ، يخبرهم بمقدمه (٢) ، وهذا يدل على علم عبدالله بن يحيى الكندي بكثرة عدد الموالين له من الاباضية في صنعاء ، وأنهم قادرون على ترجيح الكفة لصالحه عند دخوله المدينة (٣) .

ويؤيد ذلك أيضا ، خروج الداعية اليمني الاباضي المشهور، سلمه بن سعد إلى المغرب (٤) للدعوة إلى المذهب الاباضي في بلاد المغرب ، ولا يمكن أن يخرج هذا الداعية من البصرة ، إلا لأن الامام أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، رأى أن الدعوة الاباضية قد استقرت في اليمن ، أو أن الدعاة الاباضيين موجودون بما فيه الكفاية ، وأنه ينبغي نشر هذه الافكار، في مكان آخر من الدولة الاسلامية، باستخدام أتباع المذهب من اليمنيين الذين أصبحت أفكار المذهب ومعتقداته مترسخة في قلوبهم (٥) .

(١) ابن سلام، المصدر السابق ، ص ١٣٢ . كما ذكر ابن خياط أنه من الحرورية ، تاريخ خليفة بن خياط ، ص ٢٦٥ .

(٢) البلاذري، أنساب ، ج ٩ ، ص ٢٨٦ .

(٣) السيابي ، طلقات ، ص ٦٧ .

(٤) انظر: أبي زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٤٢ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١ .

(٥) الندابي ، المرجع السابق ، ص ٤٥ .

وبعد هذا العرض للروايات التاريخية وتحليلها ، يمكن القول بأن الوجود الاباضي في اليمن ، سبق قيام الامامة الاباضية على يد عبدالله بن يحيى الكندي (١٢٩هـ) بسنين غير قليلة ، بل ربما تكون البدايات الاولى لتسرب الافكار الاباضية ، تعود الى النصف الثاني من القرن الاول الهجري / السابع الميلادي .

ويبدو ان عدة عوامل قد تضافرت وساعدت على انتشار الدعوة الاباضية في اليمن وحضرموت بشكل واسع وسريع ، وشجعت على اعلان الامامة في هذا الاقليم :

١- تدمير اليمنيين في تلك المنطقة من السياسيه التي انتهجها ولاة الامويين ، فقد خضعت اليمن وحضرموت لحكم قيسي تقفي مستمر منذ أيام عبد الملك بن مروان ، والولاة التقفيون - بشكل عام - معروفون بالتسلط وانتقال كاهل الرعية بالضرائب الإضافية ، وعلى راسهم الحجاج بن يوسف التقفي ، وما ولاة اليمن الا اقارب هذه الشخصية التي ارتبطت باسمها السيطرة والتغطرس (١) ، فقد حكموا اليمن بروح قبلية حاقدة مخالفة لمبادئ الدين الاسلامي التي اعتاد عليها سكان اليمن ، ابان الصدر الاول من الدولة الاسلامية (٢) ، مما جعل من اليمن بيئة صالحة للثورة على ولاة بني أمية ، كما جعلت هذه السياسة الكثير من اليمنيين يتطلعون الى مناصرة الاحزاب المعارضة للحكم الأموي (٣) .

٢- اقتناع اهل حضرموت واليمن بالافكار الاباضية المعتدلة البعيدة عن التطرف ، مما جعلهم يعتقدون العقيدة الاباضية ويساهموا بعد ذلك في انتشارها ، اذ لا يعقل ان يكون تقبلهم

(١) الزبيدي ، مخ فرة العيون ، ورقة ١٢ . عقيل ، صفحات من تاريخ اباضية عمان وحضرموت ص ١٩٩ .

(٢) خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١١٧ .

(٣) الفقهي ، عصام الدين عبد الرؤوف ، اليمن في ظلال الاسلام منذ فجره حتى قيام دولة بني رسول القاهرة ، دار الفكر العربي ، د . ت . ص ٦٥ .

للافكار الاباضية لمجرد تدميرهم من ولاة الامويين ، كما يذكر احد الباحثين المحدثين^(١) واصفاً انضمام اليمنيين لطالب الحق بقوله : " فأتضموا تحت لواء امامة عبدالله بن يحيى الكندي لا لكونه اباضيا وإنما رأوا فيه خلاصهم من الظلم الذي هم فيه " .

٣- الدور الكبير الذي قام به الدعاة وحملة العلم الاباضية في نشر الدعوة الاباضية وتطورها في ذلك الاقليم ، حيث يمكن القول بانه يرجع اليهم الفضل الاكبر ، لما حققته الدعوة من نجاحات كبيرة ، كما ان قيادات الدعوة في البصرة ، وعلى راسهم ابو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، قاموا بالتخطيط والاستعداد المسبق والدقيق ، لنشر الدعوة والتجهيز لاعلان الامامة فكان ابو عبيدة يعقد الاجتماعات في البصرة ، مع أتباعه ، وخصوصا الذين اعدّهم للمشاركة في هذه الامامة فيذكر لنا الشماخي على لسان أبي سفيان وهو شاهد عيان قوله : " فجئنا فاذن لنا ، فوجدنا المختار بن عوف ، ورجلين أو ثلاثة من المشايخ فقال لنا حاجب : أخبرنا بلج بن عقبة فأخبرناه فأتى فلما صلينا العتمة أخذوا في الكلام ، فيقوم أحدهم فيتكلم ما شاء الله ، ثم جلس فيقوم الآخر وكذلك حتى أضاء الصبح " ^(٢).

٤- البعد عن دمشق مركز الدولة الاموية في بلاد الشام ، فقد كانت اليمن - آنئذ - من المناطق النائية ، فهي توازي في نأيتها الصين ^(٣) . والطبيعة الجغرافية الصعبة ، حيث ان تلك جبال تلك المنطقة معروفة بوعورتها وصعوبة الحركة فيها ، مما وفر ملاذاً مناسباً لحملة

(١) الندابي ، المرجع السابق ، ص ٤٥ .

(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٤ .

(٣) فرانتسوزوف ، سرجيس ، تاريخ حضرموت الاجتماعي والسياسي قبيل الإسلام وبعده العصور الوسيطة المبكرة (القرن الرابع - الثاني عشر الميلادي) ، تقديم وتعريب : عبد العزيز جعفر بن عقيل ط ١ ، الأفاق للطباعة والنشر ، صنعاء ، اليمن ، ٢٠٠٤ م ، ص ٣١ . عقيل ، صفحات من تاريخ اباضية عمان وحضرموت ، ص ١٩٣ .

العلم واتباع الدعوة الاباضية ، ولقد رأى ساسة الاباضية وقادتها، أنها بعيدة عن ملاحقة ولاية بني أمية وأمرائها (١).

٥- أن حضرموت لم يكن لها نصيب البتة ، من الاهتمام والرعاية ، من قبل الدولة الأموية ولم يعين عليها أمير مستقل ، بل ربط حكمها بأمر صنعاء طيلة العصر الأموي وقد انتشر فيها الجهل والفقر والفاقة (٢) .

وقد تولى الدعوة في حضرموت واليمن بعض الأشخاص المشهورين بالعلم من أهل البلاد الذين يتمتعون بالعصبية القوية والكلمة النافذة ، وعلى رأسهم عبد الله بن يحيى المشهور بطالب الحق ، والذي ينتمي إلى قبيلة كندة الحضرمية القوية ، ووائل الحضرمي وهما من حملة العلم الى اليمن - سبق الحديث عنهم - . ولعل من أهم شخصيات الدعوة الجهرية الداعية الاباضي المختار بن عوف السليمي (٣) ، الذي تبنى هذه الفكرة ، واستمات في ايصالها الى جماهير المسلمين ، فقد جاء الى الحجاز مرات عديدة ، مستغلا التجمع الكبير للمسلمين في موسم الحج ، لنشر أفكار المذهب الاباضي ، وليحرض الناس على مخالفة مروان بن محمد - اخر خلفاء بني أمية - ، ولاستقطاب المزيد من الأتباع الناقمين على

(١) جهلان ، المرجع السابق ، ص ٤١ . فرانتسوزوف، المرجع السابق ، ص ١٤٦ .

(٢) الكاف، سقاف علي، حضرموت عبر أربعة عشر قرنا ، ط ١ ، مكتبة أسامة ، بيروت ، ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م ، ص ٣٧ .

(٣) هو ابو حمزة المختار بن عوف بن عبد الله بن يحيى بن مازن بن مخاشن بن سعد بن صامت بن مخاشن بن سليمة بن مالك بن فهم السليمي الازدي (ت : ١٣٠ هـ / ٧٤٧) ، ويذكر ابن حزم ان اسمه المختار بن عبد الله بن مازن بن مجاسر بن سليمة بن مالك بن فهم ، والاول اشهر ، ولد بقرية مجز من اعمال صحار . ابن حزم ، ابو محمد علي بن احمد بن سعيد (ت : ٤٥٦ هـ / ١٠٦٣ م) ، **جمهرة** **لتسابغ العرب** ، تح : عبد السلام هارون ، ط ٥ ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٨٢م ، ص ٣٨٠ . ابن جعفر ، **الجامع** ، ج ٣ ، ص ٧٥٢ . البطاشي ، المرجع السابق ، ج ١ ، ص ١٨٨ .

الحكم الأموي ^(١) ، فقد مر بمعدن سليم ^(٢) ، فسمعه والي الأمويين كثير بن عبد الرحمن - عامل المعدن - ، يدعو الى مخالفة مروان وال مروان ، فأمر به فجلد أربعين سوطاً ولكن هذا لم يثبته عن عزمه في مواصلة الدعوة الاباضية .

وعلى أي حال فإن نتائج عمل حملة العلم ودورهم في حضرموت واليمن برزت بشكل كبير في اواخر العقد الثالث من القرن الثاني للهجرة ، حيث بلغت الحركة الاباضية أوجها بتولي عبدالله بن يحيى الكندي المسمى بطالب الحق ^(٣) زعامة الدعوة الاباضية في حضرموت ، ويبدو أنه كان يتمتع بمؤازرة قبيلته كندة ، التي أصبحت السند القوي للدعوة الاباضية في المهمة التي كان يقوم بها طالب الحق وأعوانه من أهل الدعوة ^(٤).

وتدعي بعض المصادر الغير اباضية ^(٥) ، بأن قيام الامامة الاباضية باليمن حدث بدون تخطيط وبشكل مفاجيء ، وان طالب الحق لم يكن اباضياً في الأصل إنما التقى بابي حمزة الشاري عرضاً في موسم الحج عام ١٢٨هـ ، حيث كان الاخير يدعو لمذهب الاباضية جهراً - كما اشرنا سابقاً - ، فأعجب طالب الحق بدعوة أبي حمزة الشاري وطلب منه ان

(١) جوبان ، محمد محفوظ ، اليمن والخوارج حتى نهاية العصر الأموي ، ط ١ ، دار الثقافة العربية الشارقة ، ٢٠٠٢ م . ص ٢٤٠ . قهاوزن ، يوليوس ، تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية ، نقله من الألمانية وعلق عليه : محمد عبد الهادي أبو ريده ، راجع الترجمة / حسين مؤنس ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ، ١٩٥٨ م ، ص ١٠٦ .

(٢) معدن بني سليم ، وهو معدن فران وهو من أعمال المدينة المنورة على طريق نجد . " انظر : الحموي معجم البلدان ، ج ٥ ، ص ١٥٤ .

(٣) العوتبي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٤٦ .

(٤) خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١١٧ .

(٥) راجع على سبيل المثال : الطبري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٣٠٤ . الاصفهاني ، الاغاثي ج ٢٣ ، ص ١٨٥ . مسكويه ، ابو علي احمد بن محمد بن يعقوب ، تجارب الامم وتعاقب الهمم ، تح : سيد كسروي حسن ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ٢٠٠٣ م ، ج ٢ ، ص ٢٤٥ . ابن الاثير الكامل ، ج ٥ ، ص ٢٣ .

يصحبه الى حضرموت ، لكونه رجلاً مطاعاً في قومه (١) ، وهناك بايع أبو حمزة الشاري طالب الحق بالخلافة ، ودعا معه إلى محاربة مروان الثاني - آخر خلفاء بني أمية - ، ويؤيد الباحث ما أورده كلاً من الباحثين المحدثين خليفات ومهدي هاشم (٢) - وسار على نهجهم الكثير من الباحثين المتأخرين - من اسباب تنقض ما تدعيه المصادر الغير إباضية :

١- جرت العادة عند مشايخ الإباضية في البصرة أن لا يعينوا أحد أتباعهم إماماً لدعوتهم الا بعد تدريب وإعداد كاف ، ومن غير المحتمل أن يبايع المختار بن عوف الأزدي المعروف بأبي حمزة الشاري طالب الحق بالخلافة لمجرد التقائه به في مكة ولمدة قصيرة جداً ، أضف إلى ذلك أن أبا حمزة نفسه لم يكن إلا داعية فقط لا يخرج عن أوامر وإرشادات أئمتة في البصرة . فمن غير المعقول أن ينفرد بمثل هذا الأمر الخطير ويباع لشخص لم يكن له ماض عريق في الدعوة دون الرجوع إلى مركز الدعوة في البصرة . وخاصة إن المصادر الإباضية لا تصنف أبا حمزة الشاري مع رؤساء الإباضية البارزين الذين لهم الحق في اتخاذ مثل هذه القرارات الحاسمة دون التشاور مع الأئمة والمشايخ في البصرة .

٢- أن التقاء طالب الحق بأبي حمزة المختار بن عوف السليمي الأزدي في موسم الحج غير كافي لأن يجعل من طالب الحق عالماً وفقهياً وعارفاً بأصول المذهب الإباضي ، فإمام الإباضية من خيرتهم في الفضل والعلم ، ومن ذوي الفهم والرجاحة في العقل (٣) ، فكيف لأبي حمزة ان يعلم رجاحة عقل عبداً له وعلمه وورعه ، من لقاء عابر (٤) .

(١) الطبري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٣٠٤ .

(٢) خليفات ، المرجع السابق ، ص ١١٨ ، ١١٩ . هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٠٠ .

(٣) جهلان ، الفكر السياسي عند الإباضية ، ص ١٨١ .

(٤) الحارثي ، مالك بن سلطان ، نظرية الإمامة عند الإباضية ، ط ١ ، مطبعة مسقط ، روي ، ١٩٩١ م

ص ٣٤ .

٣- أن المصادر الإباضية وبعض المصادر الأخرى تجمع على أن المختار بن عوف الأزدي ومن قدم معه من إباضية البصرة ، قد أرسلوا على حضرموت من قبل أبي عبيدة لمساعدة طالب الحق ، الذي كان آنذاك أباضيا ويدعو للمذهب في حضرموت قبل وصول أبي حمزة الشاري ومعه الرجال المحملين بالسلاح والمال . ولم يصل أبو حمزة الشاري إلى حضرموت إلا بعد أن أشار طالب الحق على أبي عبيدة بأن الوقت قد حان لإعلان الثورة ، فسمح له أبو عبيدة بذلك ثم أرسل إليه المعونة البشرية والمادية وعلى رأسها أبو حمزة المختار بن عوف .

٤- لقد جرت عادة الإباضية منذ وقت مبكر أن لا يبايعوا لأحد بالإمامة إلا إذا أشار عليهم بذلك رؤساؤهم في البصرة ، أو بموافقة ستة من علماء الإباضية المعروفين بالعلم الغزير والفهم الكبير ، تقليدا لما فعله عمر بن الخطاب عندما عين ستة من كبار الصحابة لاختيار واحد منهم خليفة للمسلمين . وبما أن الأمر الأخير لم يحدث فإن الأول هو الذي حدث بالفعل وأن طالب الحق كان مرسلا من عند أباضية البصرة.

٥- بالإضافة الى ما سبق فإن المصادر الإباضية ^(١) ، تعد عبدالله بن يحيى الكندي من الشخصيات الإباضية ، التي يتولونها ويفتخرون بها، ويشيدون باخلاصها وصفاتها ، ويعتبرونه من رعيهم الاول ، فكيف لرجل ان يكون عالماً باصول الإباضية وفقهم ومبادئهم من خلال لقاء قصير في موسم الحج .

تأسيسا على ما تقدم يمكن القول أن اللقاء بين طالب الحق عبدالله بن يحيى وأبو حمزة المختار بن عوف في موسم الحج ، لم يكن سوى احد اللقاءات المستمرة والمنظمة ، التي كانت تعقد باستمرار بين إباضية البصرة واتباعهم في الاقاليم المختلفة في مواسم الحج .

(١) الكندي ، بيان الشرع ، ج ١ ، ص ٦٤ ، ج ٣ ، ص ٢٩٧ ، ٤١٨ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢

ص ٢٥٨ - ٢٥٩ . القلھاتي ، الفرق الاسلامية من خلال الكشف والبيان ، ص ٣٠٢ .

وليس بمستغرب ان تصور المصادر الغير اباضية ان ذلك اللقاء كان صدفة ، بسبب صعوبة الوصول الى المعلومات الخاصة بالتنظيم السري الاباضي ، ورجالات هذا التنظيم وخاصة اولئك الذين تم اعدادهم لتولي مناصب هامة ، مثل طالب الحق ، امام الدعوة الاباضية المرتقب في حضرموت ، كما ان دعاة الاباضية كانوا يستخدمون الثقة الدينية لحماية دعوتهم والمحافظة عليها ، حتى تحقق الهدف الاسمي وهو اعلان الامامة ، وعليه يمكن الامطئنان الى ان طالب الحق كان في الأصل أباضيا ، قبل لقائه بابي حمزة بسنين .

٢- اعلان الإمامة في حضرموت واليمن :

لم تعلن الامامة الاباضية في حضرموت واليمن ، والبيعة لطالب الحق عبد الله بن يحيى الكندي - احد حملة العلم - ، الا بعد تخطيط مسبق ، وجهود كبيرة قام بها حملة العلم في ذلك الاقليم - كما راينا سابقاً - ، وقد ادرك ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة ان الوقت اصبح مناسباً لاعلان الامامة في حضرموت واليمن ، لاسيما وان حكم بني امية ، كان في طريقه إلى الانهيار في أواخر العقد الثالث من القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي .

حيث مرت الدولة الاموية بمرحلة عصبية وشغلت بقمع ثورات في أنحاء متعددة من الدولة ومن ضمنها بلاد الشام التي كانت قبل ذلك تكون العمود الفقري للسلطة الأموية ، وقد ساعد انقسام البيت الأموي على نفسه في قيام مثل هذه الحركات وشجع أحزاب المعارضة على اختلافها وتفرعها وتنوعها، على انتهاز الفرصة أملا في الوصول إلى تصبوا إليه

فأعلن العباسيون ثورتهم في المشرق وأضطر الخليفة لتوجيه قواته للوقوف في وجه هذا الخطر الرامي لتقويض حكم الأسرة الأموية (١) .

وتشير بعض الروايات أن أهل حضرموت ، هم الذين طلبوا من عبدالله بن يحيى الكندي القيام ضد ولاية بني أمية (٢) ، ومهما يكن من أمر فإن عبدالله بن يحيى الكندي ، بعد أن رأى تدهور أحوال اليمن ، خاطب أصحابه في حضرموت قائلاً : " ما يحل لنا المقام على ما نرى من الجور وما يسعدنا دون أن نغيره فكتب إلى أبي عبيدة ... وغيره من إباحية البصرة يشاورهم في الخروج " (٣) .

فأمره أبو عبيدة بإعلان الإمامة ، وكتب إليه يقول : " أن استطعت أن لا تقيم يوماً واحداً فافعل ، فإن المبادرة بالعمل الصالح أفضل وأنت لا تدري متى يبلغ أجلك ، والله خيرة في عبادة يبعثهم إذا شاء لنصر دينه ، ويخصهم بالشهادة إكراماً لهم بها " (٤) . وأوصاه أيضاً بالسيرة الحسنة ، وقال : " إذا خرجتم فلا تغلوا ولا تعتدوا ، واقتدوا بأسلافكم الصالحين ، واستنوا بسنتهم فقد علمتم إنما أخرجهم على السلطان العيب لأعمالهم " (٥) .

وتشير الرواية الإباضية إلى التنسيق والاتصال المادي والمعنوي بين مركز الدعوة في البصرة وأتباعها في حضرموت وعلى رأسهم عبدالله بن يحيى الكندي ، كل ذلك في سبيل التجهيز التام لإعلان إمامة الظهور ، فبعث أبو عبيدة ومشايخ الإباضية في البصرة بالمال

(١) هاشم ، المرجع السابق ، ص ، ٨٠ . خليفات ، المرجع السابق ، ص ١١٦ . الندابي ، المرجع السابق ، ص ١٥ - ٢٠ .

(٢) الرقشي ، المصدر السابق ، ورقة ٥٧ .

(٣) البلاذري ، التسليح ، ج ٩ ، ص ٢٨٥ . الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٢٣ ، ص ١٨٢ . الكندي ، بيان الشرع ، ج ٦٩ ، ص ٥٧ . الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٥٢ .

(٤) البلاذري ، التسليح ، ج ٩ ، ص ٢٨٥ . الأصفهاني ، المصدر السابق ، ج ٢٣ ، ص ١٨٢ . الكندي ، بيان الشرع ، ج ٦٩ ، ص ٥٧ . الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٥٢ .

(٥) البلاذري ، التسليح ، ج ٩ ، ص ٢٨٥ . الأصفهاني ، المصدر السابق ، ج ٢٣ ، ص ١٨٢ . الرقشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ٥٧ .

والسلاح ، معونة لطالب الحق ، حيث يروي أبو سفيان محبوب بن الرحيل ^(١) " أنه لما خرج الإمام عبد الله بن يحيى وأبو حمزة جمع حاجب لهما أموالا كثيرة يعينهما بها وكتب على كل موسر من المسلمين قدر ما يرى فما امتنع عليه أحد ودعا أبا طاهر وكان شيخا فاضلا ... وكان رجل من المسلمين لمير أنه صاحب مال فدفع إليهم ثلاثة آلاف درهم فقال أبو طاهر أي أخي العيال ، قال الله لهم ، والله ما رأيت مذ كنت وجها مثل هذا أتفق فيه فإذا وجدته فدعه ، والله لا يرجع إلي منها درهم ، ولكن عهد الله لا تخبر باسمي ما بقيت . ففعلوا فلم يمس الليل حتى جمع أبو طاهر عشرة آلاف درهم فأخبروا حاجبا فسر بذلك فقال إن في الناس لبقية " .

كما سار بعض اباضية البصرة لمساعدة عبدالله بن يحيى وعلى رأسهم ابو حمزة الشاري وبلج بن عقبة وغيرهم ، ويصف الازكوي ^(٢) ذلك بقوله : " شخص اليه من عندهم - أي من البصرة - ابو حمزة المختار بن عوف السلمي الازدي ، من اهل عمان في اثني عشر رجلاً منهم بلج بن عقبة من اهل عمان ... " . ويكمل الازكوي ^(٣) واصفاً الاحداث التي اعقبت وصولهم الى حضرموت : " ... فلما وصلوا الى عبدالله بن يحيى حارب عامل حضرموت - ابراهيم بن جبلة - ، حتى هزموه ونصرهم الله عليه ، ثم تجهزوا لحرب القويسم باليمن - يقصد القاسم بن عمر الثقفي عامل الامويين على اليمن في عهد مروان بن محمد - في اربعة آلاف ، فلما علم بهم القويسم ، خرج في ثلاثين ألفاً في السلاح والعدة ، وشخص من صنعاء يريد عسكر ابن يحيى حتى لقيهم بقرب ابين " ^(٤) ، وبعد هزيمته في تلك المعركة " ... توجه القويسم الى صنعاء وخندق على نفسه ، فلم يلبث الا قليلاً حتى

(١) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٠٥ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٦٢ .

(٢) سرحان بن سعيد ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٥٢ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ٧٥٣ ، ٧٥٤ .

(٤) ويحدد ابن خياط مكان لقائهم بدقة ويقول " انهم التقوا بالجالح قرية من قرى ابين " . تاريخ خليفة

بن خياط ، ص ٣٨٤ . ولعله يقصد لحج . البلاذري ، انساب ، ج ٩ ، ص ٢٨٦ .

وأفاه ابن يحيى وألقى الله إليه الرعب فهرب إلى الشام ، فاستولى ابن يحيى على جميع اليمن ... " (١).
ويصف العوتبي (٢) ذلك بقوله : " ملك عبدالله بن يحيى اليمن كلها ، وأخرج عمال بني أمية منها " .

٣- امتداد الدعوة الإباضية إلى الحجاز :

كانت الدعوة الإباضية قد انتشرت في الحجاز - لاسيما مكة والمدينة - على نطاق ضيق في الفترة التي سبقت قيام إمارة عبد الله بن يحيى الكندي في حضرموت واليمن (١٢٩ هـ / ٧٤٦ م) ، ويعزى سبب انحسار الدعوة في الحجاز إلى طبيعة التركيب الاجتماعي المعادي للحركات الخارجية بشكل عام (٣) . لاسيما وأن أهل الحجاز لم يميزوا أول الأمر بين عقيدة الإباضية المعتدلين وغيرهم من الحركات الخارجية المتطرفة .

كما كانت قريش هي صاحبة التأثير الاجتماعي والسياسي والاقتصادي في الحجاز وكان لبني أمية خاصة مركز القيادة في ذلك الوقت (٤) ، إلا أن التركيب الاجتماعي للحجاز لم يحول دون انتشار الدعاة في ذلك الاقليم ، وربما يعود ذلك إلى كثرة تردد أئمة الدعوة الإباضية الأوائل وعلى رأسهم جابر بن زيد على الحجاز ، لاداء فريضة الحج وتلقي العلم ناحية ونشر دعوتهم وأفكارهم من ناحية أخرى (٥) .

(١) الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٥٣ ، ٧٥٤ .

(٢) العوتبي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٤٦ .

(٣) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٢٠ . الندابي ، المرجع السابق ، ص ١٩٦ .

(٤) الزبيري ، نسب قريش ، ج ٥ ، ص ١٦٦ .

(٥) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٨٩ .

حيث تشير رواية أباضية لأبي سفيان محبوب بن الرحيل إلى " أن جابر كان يتردد على مكة ويلتقي فيها بعبد الله بن عباس ليأخذ عنه العلم والحديث وتذكر رواية أخرى انه " كان يتردد على الحجاز ويلتقي بعائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ويأخذ عنها العلم... " (١).

وقد سار أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، الامام الثاني للاباضية ، على نفس النهج في التردد على الحجاز ، فاهتم بموسم الحج اهتماما بالغا ، فكان لا يفوت الحج إلا لظرف طارئ حرصا منه على الأجر والثواب لتأدية الفريضة بالدرجة الاولى ، ونشر الدعوة الاباضية والتواصل مع أتباعها من الأقاليم المختلفة ومنها اليمن حيث يروي أبو سفيان انه : " لما أصاب أبي عبيدة الفالج وحضر الموسم - يقصد موسم الحج - مضى إلى أبي عبيدة حاجب عبد الله بن عبد العزيز ليرسله مع الربيع ... فأرسلوا إلى المثنى فحضر فقال أشير عليكم ألا تفعلوا فيقال ما وجدوا من يبعثوا مع الربيع في سنه وفضله إلا هذا الغلام فازداد محبة بقوله في نفس أبي عبيدة وازداد عندهم رضا فخرج الربيع وحده " (٢) .

وقد ظهر تنظيم سري اباضي في الحجاز برئاسة الفقيه الاباضي ابي الحر علي بن الحصين ، ويظهر ان الاباضية في مكة يرجعون اليه في امرهم (٣). فقد كان ممن بذل نفسه وماله ، في سبيل تجميع عدد كبير من الأتباع الموالين له ، وللمذهب الاباضي ، في مكة المكرمة - أهم أقاليم الدولة الاسلامية - ، فلقد كان يعقد مجلسا خاصا لأنصاره في يومي الاثنين والخميس لترسيخ مبادئ الاباضية وأفكارهم وعقيدتهم ، في نفوس أتباعه ، وكان أتباع

(١) الدرجيني، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢١٣ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٦٩ .
الفرهيدي ، الجامع الصحيح مسند الامام الربيع بن حبيب ، ضبطه وخرج احاديثه : محمد درويش
ص ٦٤ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ١٠ . السيابي ، عمان عبر التاريخ ، ج ١ ، ص ١٤٤ . بكوش
مدرسة جابر بن زيد واثرها في الفقه الاسلامي ، ص ١٩ .
(٢) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٥ .
(٣) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٢١ .

المذهب الاباضي سواءا من البصرة أو عمان ، يزورون أبا الحر علي بن الحصين ويجلسون في حلق علمه وخاصة في موسم الحج (١).

وبالإضافة الى كون أبو الحر علي بن الحصين من ابرز دعاة الاباضية وعلماء وفقائهم كان من أغنياء الاباضية ، فقد كانت تأتيه غلة أمواله في البصرة ، نفرة واحدة ذهباً فيقسمها نصفين ، النصف الاول لفقراء المسلمين ، والنصف الثاني يقسمه الى جزأين جزء له والجزء الآخر يدخره لنصرة المذهب ، ومعاونة المحتاجين من أنصار المذهب الاباضي (٢).

ولا يستبعد ، أن يكون منزل أبي منزل علي بن الحر علي بن الحصين ، كان أحد أهم الاماكن التي يعقد الاباضية فيها اجتماعاتهم ابان موسم الحج ، ليتشاوروا في أمر الدعوة وتتبع أحوال الاباضية عامة ، وأحوال اباضية مكة خاصة ، بل ولا يستبعد أن يكون أبو الحر علي بن الحصين حلقة الوصل بين مركز الدعوة في البصرة والاقاليم الاخرى في الجزيرة العربية (٣) .

فكان منزل أبي الحر علي بن الحصين نقطة الالتقاء والتواصل بين اباضية اليمن واباضية البصرة ، ومجلس التنظيم للثورة ، ويؤكد هذا الأمر، احدى الرسائل التي أرسلها أبو مودود حاجب الطائي - وردت ترجمته في الفصل الثالث - الى أبي الحر علي بن الحصين يعلمه فيها أنه خرج من الديار المقدسة بدون اعلامه خوفاً عليه ، ورحمة به " ... والله لقد

(١) الدرجيني، المصدر السابق ، ج٢، ص٢٧٠. الشماخي، المصدر السابق ، ج١، ص٩٣.

(٢) الشماخي، المصدر السابق ، ج١، ص٩٣.

(٣) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٢١ .

سترت خروجي خفية منك رحمة عليك وشدة الفراق في نفسي وهونته علي فإله نسال لنا مئاه... كتبت اليك يوم ارتحلت في ضمان الله البقاع التي تعمم الروح.... " (١) .

كما يستنتج الباحث ان هذه الرسالة قد أرسلت قبل قيام امامة طالب الحق عبدالله بن يحيى الكندي ، فهو لم يذكره ، لا من قريب ولا من بعيد ، بل بالاحرى لم يتعرض لأي أمر يخص اباضية اليمن ، مما يدل على السرية المطلقة ، التي انتهجتها رجال الدعوة الاباضية في اليمن ؛ خوفاً من بطش ولاية الامويين بدعوتهم .

ويظهر من الرواية كذلك ، الخطر الذي يحدق بأبي الحر علي بن الحصين - وغيره من الدعاة الاباضية - وهو في مكة المكرمة ، فيسأل أبو مودود الله عز وجل ، أن يحمي أبا الحر علي بن الحصين ويهيئ له جنوداً من السماء والأرض ".... وأسأله أن يكيد عنك وأن يحفظك وأن يشهد الله منازل ضعفك ويوجد لك جنوداً من أهل السماء ، وأولياء طاعته من أهل الأرض ، حتى لا يستطيع أحد من أهل الباطن بالجنود ولو اجتمعت... " (٢).

ويبدو ان السلطة الاموية قد احست بنشاط ابي الحر علي بن الحصين " فبعث اليه مروان بن محمد ، واخذه من مكة ، وشده في الحديد ، وسار به اصحاب مروان يريدون به الشام ، فسار المسلمون - الاباضية - في طلبه على الاثر يسايرونهم استخفاء ، حتى هجموا عليهم ، واخذه من عندهم ... " (٣) .

(١) مؤلف مجهول ، رسائل تاريخية ، مخطوط بوزارة التراث والثقافة ، رقم الميكروفيلم (١٨٦٧) ورقة ٥٩ .

(٢) مخ رسائل تاريخية ، ورقة ٥٩-٦٠ .

(٣) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٥٤ .

ولعل الداعية الاباضي المختار بن عوف السليمي من اشهر شخصيات الدعوة الاباضية في مكة ، فقد جاء الى الحجاز مرات عديدة ، مستغلا التجمع الكبير للمسلمين في موسم الحج لنشر أفكار الدعوة الاباضية ، ليحرض الناس جهراً على مخالفة مروان بن محمد - اخر خلفاء بني أمية- ، ولاستقطاب المزيد من الأتباع الناقمين على الحكم الأموي (١) .

حيث تشير الروايات ان ابو حمزة قد مر بمعدن سليم ، فسمعه والي الأمويين كثير بن عبد الرحمن ، يدعو الى مخالفة مروان وال مروان ، فأمر به فجلد أربعين سوطاً ، ولكن هذا لم يثته عن عزمه في مواصلة الدعوة الاباضية .

ولقد كان المختار بن عوف السليمي ، من فقراء الاباضية ، كما تذكر الروايات ، فلم يكن يمتلك مطية تحمله الى الحج ، الا أن هذا الأمر، لم يثته ، عن الذهاب الى الحج كل عام للدعوة وللالتقاء بأتباع المذهب . " فقد كان أحد أتباع المذهب ، يعينه على ذلك الأمر ، فيوفر له نجية من نجابه ، لتحمله الى الحج ، وهذا يدلن اباضية البصرة في مساعدة لخوانهم " (٢) .

لم تكن الحركة الاباضية التي قام بها عبد الله بن يحيى الكندي - طالب الحق - حركة اقليمية أو قبلية تستهدف الاستيلاء على اليمن ، كما انها لم تكن حركة اصلاحية محدودة تستهدف تغيير الاوضاع الاقتصادية والسياسية الفاسدة ، وانما هدفا اقامة الامامة الكبرى ، ثم توحيد العالم الاسلامي تحت سلطة اباضية (٣) .

(١) الشماخي، المصدر السابق ، ج١، ص٨٩ . أطفيش، محمد بن يوسف ، شرح لامية ابن النظر في الولاية والبراءة ، ج ٣ ، القسم الاول ، مخ مصور بجامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانيّة ، ورقة ٥٢٨ .

(٢) جويان، اليمن والخوارج ، ص٢٤٠ . فلهوزن ، أحزاب المعارضة السياسية ، ص١٠٦ .

(٣) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٢٢ .

وبطبيعة الحال فان ذلك لن يتم الا بالسيطرة على الحجاز - مكة والمدينة - ، ومن ثم التوجه الى بلاد الشام للقضاء على السلطة الاموية في دمشق واعلان الدولة الاسلامية الاباضية ، ولذلك وبعد الانتصارات التي حققها عبد الله بن يحيى الكندي في اليمن ، وتأكده من استقرار الامر له هناك ، سارع بارسال ابي حمزة المختار بن عوف الازدي وبلج بن عقبة وابرهة بن الصباح الى مكة والمدينة في تسعمائة أو ثمانمائة مقاتل ^(١) . ويبدو ان ذلك كان بايعاز من الامام ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة .

وتمكن ابو حمزة من السيطرة على مكة والمدينة ^(٢) ، وبعد سيطرة الاباضية على الحجاز أصبحوا مصدر تهديد للخلافة الأموية في الشام ، حيث " توجه بلج بن عقبة الازدي العماني وابرهة ابن الصباح الحضرمي في ستمائة - وقيل سبعمائة - وقالوا لا ننتهي أو نربط خيلنا في الزيتون من الشام . وتاخر ابو حمزة بالمدينة ، وسار بلج بمن معه من اصحابه فوجه الى لقاتهم مروان بن محمد عبد الملك بن محمد بن عطية في اثني عشر الفا منهم أربعة آلاف فارس فالتقوا بوادي القرى... فقتل بلج ومن شاء الله من اصحابه ، وتجا من تجا منهم فلاحقوا بابي حمزة فتاخر ابو حمزة بمكة ، فوافى عبد الملك بجنوده ، فقاتلهم ابو حمزة بعد الاحتجاج عليهم حتى قتل ، وقتل ابهره بن الصباح الحضرمي " ^(٣) . " وقتل معه الداعية الاباضي ابو الحر علي بن الحصين " ^(٤) . وترتب على تلك الهزيمة تراجع نفوذ الاباضية في منطقة الحجاز وانحسار حركتهم .

(١) المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٩٨ - ٢٩٩ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٥٤ .

(٢) خطب ابو حمزة في اهل المدينة من على منبر الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكان من اخطب الناس وافصحهم ، وهي خطبة مشهورة ، العوتبي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٤٦ . الازكوي المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٥٥ - ٧٦٥ .

(٣) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٦٥ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٣ . المالكي ، عامر بن خميس ، غاية المطلوب في الاثر المنسوب ، مخ مكتبة الدكتور مبارك الراشدي الخاصة ، ورقة ٢٧٥ - ٢٧٦ .

وبعد اعادته مدن الحجاز الى سيطرة الامويين سار عبدالملك بن محمد بن عطية الى اليمن يريد عبد الله بن يحيى ، فلما التقى الطرفان قاتلهم طالب الحق عبد الله بن يحيى حتى قتل (١) . وبعد هذه الواقعة قضي على الإمامة الاباضية في اليمن وحضر موت ، وعاد من بقي من الاباضية هناك إلى مرحلة الكتمان ، ولكن بعضهم كان يشتد به الحماس أحيانا ويقوم بالثورة محبذاً بذلك الشراء والموت في سبيل عقيدته ، وعلى أية حال فإن الهزائم التي مني بها الاباضية في تلك المنطقة لم تضع حداً للوجود الاباضي فيها (٢) .

فيبدو أن سكان مهرة (٣) كانوا يعتنقون المذهب الإباضي ويدفعون العشر لإمام عُمان في بدايات القرن الثالث الهجري ، كما تشير المصادر إلى أنهم كانوا حتى عام (٣٣٢ هـ / ٩٤٣ م) ، يكونون أكثرية سكان حضر موت " ولا فرق بينهم وبين من بعمان من الخوارج (٤) - يقصد الاباضية - " .

ويذكر خليفات (٥) ان العقيدة الاباضية بقيت قائمة حتى القرن الخامس الهجري / الحادي عشر الميلادي ، وآخر ذكر للإباضية في حضرموت يعود الى النصف الثاني من القرن الخامس الهجري ، حيث أخذت الاباضية تتلاشى تدريجياً بعد استيلاء الصليحي على حضرموت عام (٤٥٥ هـ) ، الا ان الباحث المحدث ناصر الندابي ، يذكر ان الوجود الاباضي استمر قوياً حتى القرن العاشر الميلادي / السادس عشر الهجري (٦) .

(١) المسعودي ، التنبيه ، ص ٢٩٩ . الأزكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٦٦ .

(٢) خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٢٦ . الندابي ، المرجع السابق ، ص ١٨٩ .

(٣) مهرة : بلاد بين عمان وحضرموت ، واليها تنسب قبائل مهرة التي ينتهي نسبها الى مهرة بن حيدان بن عمرو بن الحاف بن قضاة ، الحموي ، معجم البلدان ، ج ٨ ، ص ٣٤٧ .

(٤) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٣ ، ص ٢٩٤ .

(٥) عوض محمد ، المرجع السابق ، ص ١٢٦ .

(٦) ذكر الباحث هذا الرأي على لسان سماحة الشيخ احمد بن حنبل الخليفي مفي عام سلطنة عمان في مقابلة معه ويدلل سماحة المفتي على صحة رايه بان باحثين يمنيين من حضرموت والمكلا توصلوا الى ان الوجود الاباضي كان قوياً حتى القرن التاسع الهجري ، كما ان سماحة المفتي وجد بنفسه دليلاً على =

ب - نتائج عمل حملة العلم في عمان :

١- بدايات الافكار الاباضية في عمان :

من الاقاليم التي نشط فيها حملة العلم الاباضية منذ وقت مبكر من عمر الدعوة الاباضية اقليم عُمان ، وعلى الرغم من أن المصادر الاباضية وغير الاباضية المتوافرة لا تسعف الباحث في تحديد تاريخ بعينه لبداية وصول الأفكار الاباضية إلى عمان ، الا ان الروايات التاريخية تشير إلى وجود حركات خارجية في عمان قبل الدعوة الاباضية ، ومعنى هذا ان اهل عمان تعرفوا على عقيدة الخوارج ولكنهم لم يؤيدوها ^(١). بل انهم عارضوا وحاربوا تلك الأفكار الخارجية المتطرفة .

ففي رواية لليعقوبي ^(٢) " ان الخوارج وصلوا عمان خلال عهد علي بن ابي طالب " . كما يروي البلاذري ^(٣) " انه عندما أرسل نجدة بن عامر الحنفي عام (٦٧هـ / ٦٨٦م) قائدة عطية ابن الأسود الحنفي لضم عمان لحركة الخوارج النجدات ، التي سيطرت على منطقة اليمامة وشرقي الجزيرة العربية ، واجه مقاومة عنيفة من أهل عمان ، وكان يحكم عمان آنذ عباد بن عبد بن الجلندي ويساعده ولده سعيد وسليمان " ^(٤).

وعلى الرغم من سيطرة عطية ابن الاسود على عمان ، والتي يبدوا انها لم تكن شاملة لكل اجزاء عمان ، بل اقتصرت على المناطق الساحلية من عمان في حين انسحب

= ذلك ، فقد عثر سماحته في احدى مكتبات اليمن على مخطوط لكتاب الدعائم لابن النظر ، كما عثر سماحته ايضاً على كتاب طبقات المشائخ للدرجيني مخطوط بخط مغربي ، فهو دليل على التواصل بين اباضية اليمن واباضية المغرب . الندابي ، المرجع السابق ، هامش رقم ٢ ، ص ١٩٠ .

(١) فوزي ، مقدمة في المصادر التاريخية العمانية ، ص ٣٠ .

(٢) اليعقوبي ، تاريخ ، ج ٢ ، ص ٢٢٧ .

(٣) البلاذري ، انساب ، ج ١ ص ١٢٤ وما بعد . ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ١٦٧ .

(٤) الازكري ، المصدر السابق ، ص ٨٤٩ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٦٤ . مجموعة مؤلفين عمان في التاريخ ، وزارة الاعلام ، سلطنة عمان ، مسقط ، دار اميل للنشر المحدودة ، لندن ، ١٩٩٥م ص ١٢٤ .

حكامها المناطق الداخلية^(١) . الا ان العمانيين سرعان ما تجمعوا من جديد حول سعيد وسليمان ابني عباد بن عبد بن الجندی ، واستطاعوا قتل أبي القاسم القائد الذي استخلفه ابن الاسود على عمان بعد عودته الى اليمامة ، وقضوا على أتباعه ونجحوا في إعادة السيطرة الكاملة على عمان^(٢).

وأثناء تلك الاحداث في عمان ، حدث خلاف بين نجدة بن عامر وقائد عطية بن الأسود الحنفي ، ترك على أثره هذا الأخير اليمامة متوجها إلى عمان ، ولكنه فوجئ بالتطورات التي حدثت هناك وبقتل أعوانه فيها ، فحاول دخول عمان مرة أخرى الا ان العمانيين قاوموه مقاومة شرسة مما اجبره على العدول عن دخول عمان^(٣) .

وتدلل هذه الروايات بما لا يدع مجالا للشك على عدم تقبل العمانيين لأفكار الخوارج المتطرفين ، الا ان المعلومات الواردة في المصادر التاريخية ، تشير في الوقت نفسه الى انهم كانوا على صلة بأفكار القعدة المعتدلة ، فقد حبس الحجاج في بداية ولايته للعراق عام (٧٥هـ) عمران بن حطان الشيباني^(٤) ، الذي تزعم حركة القعدة بعد وفاة أبي بلال وسار على منواله في نشر دعوته وتبنى جميع أفكاره المغتدلة ، كإنكار الاستعراض وتحريم أموال المسلمين ودمائهم.

ولم يلبث الحجاج أن أطلق سراحه فترك عمران العراق وأخذ يتنقل بين قبائل العرب وانتهى به المطاف في عمان حيث نزل في قبائل الأزد هناك ووجدتهم يعظمون أبا بلال مرداس بن أدية ويعتقدون أفكاره التي نادى بها . فأظهر أمره بينهم وبقي هناك حتى مات

(١) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٦٧ . خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٢٧ .

(٢) البلاذري ، انساب ، ج ١ ، ص ١٢٤ وما بعد . ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ١٦٧ .

(٣) البلاذري ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٢٤ . ابن الاثير ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ١٦٧ .

(٤) الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٥٣ وما بعد . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧ .

وهذا يدل على أن الأفكار المعتدلة التي كان ينادي بها القعدة المعتدلين - الإباضية الأوائل - قد وصلت إلى تلك عمان ولاقت قبولا من أهلها .

ولكن المصادر لا تذكر كيف وصلت هذه الآراء والأفكار الإباضية إلى تلك المنطقة ولعلها وصلت عن طريقين : الأول التجارة حيث كانت العلاقات التجارية بين البصرة - مقر القعدة - وبين عمان وثيقة جدا . ولا شك أن هذه العلاقة قد ساهمت في نقل الأفكار إلى تلك البقعة من العالم الإسلامي . أما القناة الثانية التي تسربت عبرها أفكار القعدة إلى عمان فكانت مواسم الحج ، حيث كانت الفرق على اختلافها ، ومن بينها قعدة الخوارج يتخذون من هذا الموسم فرصة نافعة لنشر أفكارهم ومبادئهم لدى الحجاج من مختلف الولايات الإسلامية (١) . ومن المحتمل أن وصول عمران إلى تلك المنطقة وإظهار أمره هناك قد ساعد في نشر هذه الأفكار ، ولا سيما أن عمران كان شاعرا موهوبا وخطيبا بليغا ، وظف هذه المواهب في سبيل خدمة مبادئه . وربما كان عمله هذا إرھاصا للنشاط الذي قام به جابر بن زيد الأزدي (٢) .

ولا ريب أن نفي جابر إلى عمان (٣) ، قد أفاد الدعوة الإباضية فأصبحت الفرصة مواتية لأن يقوم جابر بن زيد الأزدي بالدعوة في موطنه الأصلي عمان ، وبين أهله وأفراد قبيلته من الأزد ، مما كان له أكبر الأثر في تدعيم نشاط الدعوة الإباضية في ذلك الإقليم . وربما ساعد على انتشار الدعاة الإباضية في عمان قبل انقضاء العقد الأخير من القرن الأول الهجري / السابع الميلادي .

(١) خليفات ، المرجع السابق ، ص ١٢٨ .

(٢) المرجع نفسه .

(٣) الشماخي ، المصدر السابق ، ص ٧١ ، ٧٦ . الرقيشي ، مخ مصباح الظلام ، ورقة ٢٢ أ .

ويدعم ذلك ان عدداً ليس بقليل من قادة الاباضية ومشايخهم وعلمائهم أصلهم من عمان منهم : جابر بن زيد الأزدي - امام الاباضية الاول - وصحار العبدى ، والربيع بن حبيب الفراهيدي ، المختار بن عوف الأزدي المشهور بابي حمزة الشاري ، وبلج بن عقبة الأزدي وغيرهم كثير .

٢- انتشار حملة العلم في عمان :

وعندما توفي جابر بن زيد عام (٩٣هـ أو ٩٦هـ) وترغم أبو عبيدة مسلم بن ابي كريمة الدعوة الأباضية ، بداء تنظيم الدعوة يتخذ شكلاً أكثر دقة وتوسع ، فكون ابو عبيدة ما يسمى بمجالس حملة العلم ، وفي هذه المجالس - المدارس - ، كان يتم تدريب الدعاة دينياً و فكرياً وسياسياً ، ومن ثم ارسالهم الى الاقاليم المختلفة ، لمواصلة نشر الدعوة الاباضية ، وقد عرف هؤلاء الدعاة في المصادر الأباضية باسم حملة العلم^(١).

ومن هذه الأقاليم التي أرسل إليها حملة العلم إقليم عمان ، وقد أشار الباحث إلى أسماءهم وأنسابهم ودورهم في الحياة السياسية في عمان سابقاً ، ولا جدوى من تكرار ذلك وعلى أي حال يصعب تحديد تاريخ معين لوصول حملة العلم إلى عمان وإسهامهم في انتشار الدعوة الاباضية في عمان بشكل واسع ، الا ان احد الباحثين المتأخرين^(٢) يرجح ان نجاح حملة العلم تحقق في مطلع العقد الاول من القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي .

(١) ابو زكريا ، المصدر السابق ، ص ٥٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٣ . الرقيشي

مخ مصباح الظلام ، ورقة ٣٠ .

(٢) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٧٢ ، ١٧٣ .

وقد قام حملة العلم بدور كبير في نشر الدعوة الاباضية في عمان ، ويذكر العوتبي (١)
" ان محمد بن المعنى الفسحي - احد حملة العلم - هو اول من قام في دولة الاباضية بعمان " . في إشارة
واضحة إلى الدور الكبير الذي قام به حملة العلم في نشر الدعوة الاباضية واسهامهم في قيام
الامامة الاباضية ، فبعد مضي اقل من نصف قرن من ارسالهم الى عمان اصبحوا سادة
الموقف السياسي بعمان فلا يعين امام الا باختيارهم ، فكانوا بحق كما وصفهم احد الباحثين
المتأخرين " رجال فكر ودولة في آن واحد " (٢).

ومن الوقائع التي تدعم دور حملة العلم في نشر الدعوة الاباضية ، وتأثيرهم على
مسار الحركة الاباضية في عمان ، مساهمتهم في اعلان الامامة الاباضية الاولى على يد
الجلندي بن مسعود (١٣٢هـ / ٧٤٩ م) ، فكان منير بن النير وموسى بن أبي جابر وبشير
بن المنذر ومنير بن النير ، ممن شهد بيعه الإمام الجلندي بن مسعود الجلندي (٣) ، وفي ذلك
قال أبو الحسن البسيوي (٤) في سيرته : " وقد اجمعوا على امامته وولايته والمجاهدة معه ، وكان في
أيامه حاجب بن مودود والربيع بن حبيب وعبدالله بن القاسم وهلال بن عطيه وخلف بن زياد وشبيب بن
عطيه وموسى بن أبي جابر وبشير بن المنذر، ومنير بن النير ، وكان هؤلاء بعضهم أكبر من بعض
واقعدى بعضهم ببعض " .

بالإضافة إلى ذلك فقد تولى بعض حملة العلم مناصب سياسية ، ومن ذلك ان محمد
بن المعلى الكندي ، اصبح والياً على صحار بأمر من زميله شيخ الاسلام موسى بن أبي جابر

(١) سلمة بن مسلم ، المصدر السابق ، ج ١ ، ٤٤٦ .

(٢) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٧٤ .

(٣) عن الجلندي بن مسعود راجع : الطبري ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٨٥٣ . الازكوي ، المصدر

السابق ص ٧٠٩ ، ٨٥٣ - ٨٥٥ . ابن رزيق ، الفتح المبين ، ص ٢٢١ . لنفس المؤلف ، الشعاع

الشامع ، ص ٢١ .

(٤) البسيوي ، مخ سيرة أبي الحسن ، ورقة ١١ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٨٥ .

حيث قال له : " قد وليناك صحار وما يليها فاكفنا أمرها " (١). كما رشحه بعد ذلك للإمامة فاعتذر بأنه شارٍ (٢) -- كما فصلنا سابقاً -- .

وكان موسى بن أبي جابر مرجع حملة العلم والمُقدم فيهم ، فعلى يديه تمت ومبايعة محمد بن أبي عفان إماماً للعمانيين ، ولم يحمدا سيرته ، وبناء على ما يقتضيه فقهم السياسي ، فإنهم رأوا عزله وإبعاده فكانت البيعة الثانية للإمام الوارث بن كعب الخروصي ويصف المؤرخ العماني السالمي (٣) ذلك قائلاً : " لما أراد المسلمون - أي الإباضية - أن يعزلوا محمد بن أبي عفان ، حضر موسى بن أبي جابر العسكر وهو شيخ كبير مشدود على حاجبيه بعامة ، وهو نائم على سرير في العسكر ، وقد خرج وارث يريد العسكر مناظراً محتجاً لابن أبي عفان ... فقال لموسى من امامنا ؟ فقال موسى انا امامكم . فلما وصل وارث الى نزوى اخذ موسى بيده فقدمه اماماً " . مما يثبت انه لم يكن يعين امام في عمان الا باختيار حملة العلم .

من الروايات السابقة يستنتج الباحث ، كفاءة الاعداد الديني والفكري والدعوي والسياسي الذي تلقاه حملة العلم في البصرة على يد أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، كما يظهر من تلك الروايات الدور الكبير الذي قام به حملة العلم في نشر الدعوة الإباضية في عمان ، وتأثيرهم الكبير في سير الاحداث السياسييه في ذلك الاقليم واسهاماتهم في النجاحات التي حققتها الدعوة الإباضية ، والذي تجلى في قيام الامامة الإباضية الاولى ، وحرص حملة العلم على احياء الامامة الإباضية بعد وفاة امامهم الاول الجلندي بن مسعود (١٣٤ هـ) ونجاحهم في ذلك .

(١) السالمي ، التحفة ، ج١ ، ص ١٠٨ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١٠٩ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١١٢ .

ويرجع عوض خليفات ومهدي طالب هاشم^(١) ، اسباب نجاح حملة العلم إلى عدة عوامل يمكن إجمالها فيما يلي :

١- أن معظم حملة العلم كانوا ينتمون إلى قبيلة الأزدي وبطونها المختلفة^(٢) ، وكانت هذه القبيلة أكبر قبائل عمان عددا وأهمها من الناحيتين الفكرية والسياسية . وكان زعماء عمان منذ فترة ما قبل الإسلام ينتمون إلى هذه القبيلة ولذا فإن تأثيرها في ذلك القطر يفوق ما عداها من القبائل الأخرى. وكانت هذه القبيلة متعاطفة مع المبادئ والأفكار الاباضية منذ وقت مبكر. ولا عجب أن يلقي حملة العلم تأييدا وانتصارا لدعوتهم من أفراد هذه القبيلة . كما مكنتهم الرابطة القبلية من معرفة عادات وتقاليد السكان العمانيين ، ويسرت لهم النجاح في نشر افكارهم ، والحصول على حماية قبائلهم وزاد الدعوة الاباضية انضمام آل الجلندي اليها حيث يذكر الازكوي ان العمانيين " عقدوا الامامة للجلندي بن مسعود ، فكان سببا لقوة المذهب - يقصد المذهب الاباضي- ... (٣) .

٢- رغبة العمانيين المستمرة في الاستقلال عن السلطة المركزية المتمثلة بالخلافة الأموية ثم العباسية فيما بعد . ولذا فإنهم تبنوا العقيدة الاباضية واتخذوا منها ذريعة ووسيلة لمقاومتهم للخلفاء الأمويين ثم العباسيين الذين اعتبرهم الاباضيون ظالمين غاضبين للحكم ، وبالتالي فإن سلطتهم غير شرعية.

٣- لقد ساعدت الأحوال السياسية السائدة في عمان على نشر الأفكار الاباضية ، بدون مشقة إذ توالى على حكم ذلك القطر منذ بداية القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ، ولادة ينتمون إلى قبيلة الأزدي كبرى قبائل عمان . ولم يكن من السهل على هؤلاء الولاة التعرض بأذى

(١) هاشم ، المصدر السابق ، ص ١٧٤ - ١٧٦ . خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٢٩ - ١٣٠ .

(٢) العوتبي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٥١٤ وما بعد .

(٣) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٨٥٣ .

للاباضية هناك لأنهم بذلك يثيرون غضب أقاربهم الأزديين ونقمتهم، ولذلك فأنهم تركوا حملة العلم ينشرون مذهبهم بحرية ويسر، بل أنهم قدموا لهم التسهيلات لهذا الغرض .

ولعل هؤلاء الولاة كانوا اباضية ، ولكنهم اخفوا معتقدهم على سبيل التقية الدينية التي جوزها الاباضية في مرحلة الكتمان . ومن هؤلاء الولاة الذين تعاقبوا على حكم عمان زياد بن المهلب ^(١) ، الذي بقي واليا منذ بداية القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي وحتى سقوط الدولة الأموية . ثم جناح بن عبادة بن قيس بن عمر الهنائي ثم ابنه محمد . وتشير المؤلفات الاباضية بصراحة إلى أن هؤلاء الولاة قد أعانوا الاباضية ولانوا لهم حتى صارت ولاية عمان لهم فعقدوا الإمامة للجلندي بن مسعود ^(٢) . بالإضافة إلى هذه الأحوال الداخلية التي كانت مواتية لنشر المذهب الاباضي ، فقد ساعدت الأحوال السائدة في الثلث الأول من القرن الثاني الهجري في الولايات المركزية والصراع القائم على السلطة في إتاحة الفرصة للاباضية لنشر معتقدهم بحرية في الجزء الجنوبي الشرقي من الجزيرة العربية ^(٣) .

٤- طبيعة عمان الجغرافية وموقعها الاستراتيجي على الخليج والبحر العربي قد ساعدها على تنمية مواردها الاقتصادية عن طريق التجارة . بل انها اصبحت في بعض الاوقات المعبر التجاري الذي يربط جنوب وشرقي آسيا وبلاد الخلافة العباسية ومركزها في العراق وهذا يعزز الاقتصاد العماني ويعطيه القابلية على الاعتماد على نفسه ، فاستطاع العمانيون بالتالي الوقوف في وجه أي خطر دون خوف من حصار اقتصادي محتمل ، كما كان يحدث في الحجاز مثلا ، بالإضافة إلى ذلك فإن الجبال الوعرة التي تميزت بها المناطق الداخلية من عمان يسرت للدعاة ، ومن ثم الحركة الاباضية ، الوقوف في وجه الخطر والالتجاء إلى هذه

(١) الازكوي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٨٥٢ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٨٥٣ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٨٥ .

(٣) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٨٠ . خليفات ، المرجع السابق ، ص ١٢٩ - ١٣٠ .

الجبال في أوقات الضرورة ، ومن هنا فأن سلطة الخلافة كانت تنحصر في معظم الأحيان في المنطقة الساحلية .

٣- اعلان الامامة الاباضية الاولى في عمان (١٣٢ هـ / ٧٤٩ م) :

من اهم النتائج والانتصارات السياسية التي حققتها الدعوة الاباضية ، اعلان الامامة الثانية في المشرق العربي ، بعد الامامة الاولى في اليمن (١٢٩ هـ / ٧٤٦ م - ١٣٠ هـ / ٧٤٧ م) ، ويرجع الفضل الاكبر لقيام هذه الامامة - الدولة - للجهود التي قام بها حملة العلم - كما اسلفنا - ، حيث انهم اسهموا في سرعة واتساع انتشار الدعوة الاباضية في عمان .

وقبل ان يفصل الباحث الحديث عن الامامة الاباضية في عمان لابد من الاشارة إلى ان اباضية عمان قد وقفوا مع اباضية حضرموت واليمن عند اعلانهم الامامة هناك ، ويبدو ان ذلك كان بتوجيه من زعيمهم في البصرة ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة ، حيث تشير الروايات التاريخية إلى أن بعض مشايخ وقادة الاباضية في عمان حضروا بيعة الإمام طالب الحق ومن هؤلاء الجلندي بن مسعود (١) - الذي اصبح فيما بعد اول امام ظهور في عمان - ويذكر الحارثي (٢) " ان الجلندي كان في جيش الامام طالب الحق فلما قتل جاء إلى عمان " . كما اشتركت شخصيات عمانية اخرى في الثورة مع طالب الحق ، ومن أبرزها كما ذكرنا سابقا ابي حمزة المختار بن عوف السليمي الأزدي وبلج بن عقبة الأزدي (٣) وغيرهم . مما يؤكد أن الدعوة الاباضية في عمان قد وصلت ذروتها ، في أواخر العقد الثالث من القرن الثاني

(١) الجلندي بن مسعود بن الحرار بن عبد عز ابن معولة بن شمس ، ملوك عمان بعد اولاد مالك بن فهم

السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٨٥ .

(٢) سالم بن حمد ، العقود الفضية ، ص ٢٥٣ .

(٣) الرقيشي ، المصدر السابق ، ورقة ٣٢ أ . الازكوي ، كشف الغمة ، ج ٢ ، ص ٧٥٢ . هاشم

المرجع السابق ، ص ١٠٤ .

الهجري ، حيث انضم معظم أفراد قبيلة الأزد هناك إلى هذه الدعوة ، وتبعتهم قبائل أخرى في انتظار صدور الامر المباشر بقيام الدولة الاباضية من زعيم التنظيم الدعوي الاباضي في البصرة ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة .

وبالفعل لم يتأخر ذلك كثيراً ، فبعد سقوط الامامة الاباضية في حضر موت واليمن على يد الامويين (١٣٠هـ / ٧٤٨ م) ، توجهت أنظار قادة الاباضية في البصرة إلى عمان لتكون المكان الذي يتم فيه احياء الامامة . بحكم الاجواء التي هيئها حملة العلم الاباضية في ذلك الاقليم وقيامهم بنشر العقيدة والافكار الاباضية ، اضيف إلى ذلك الظروف الاقتصادية والسياسية والجغرافية التي تمتعت بها عمان - كما ذكرنا سابقاً - .

ولذلك صدرت التعليمات من ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة إلى الاباضية في عمان بإعلان الإمامة ، مستغلين قيام الدولة العباسية الجديدة عام (١٣٢هـ / ٧٥٠ م) ، وانشغالها بتدعيم نفوذها ، فاعلنوا في العام نفسه مبايعتهم للجلندي بن مسعود ثاني امام اباضي في المشرق العربي ، ويذكر ولكنسون^(١) بان انتخاب الجلندي اول امام لعمان رغم ان الاباضية لم تكن منشرة بين قبيلته يعود إلى محاولة الدعاة الاباضية كسبه إلى الدعوة واسناد الدعوة به وبقبيلته بدلاً من معارضتها والوقوف ضدها .

وما يهم الباحث أن الاباضية باعلانهم الامامة في عمان ، اصبحوا من المستقلين عن الحكم العباسي ، الا ان العباسيين لم يسكتوا طويلاً على هذا الوضع ، لاسيما ان ذلك يهدد تجارتهم البحرية إلى الشرق الأقصى بالانهيار التام ، نظراً لموقع عمان الاستراتيجي على

J.C . Wilkinson , **The Julanda of Oman** , Journal of Omani Studies , 1975, (١)

P 101 - 102.

مدخل الخليج العربي (١) . كما ان قيام مثل هذه الامامة يتصادم مع طموحات العائلة العباسية الهادفة لحكم العالم الاسلامي (٢) .

لذلك وجه العباسيون حملة عسكرية إلى عمان بعد عامين فقط من امامة الجلندي بن مسعود - أي عام ١٣٤هـ - ، واوكلوا قيادتها لخازم بن خزيمة التميمي ، وكان هدف الحملة لقضاء على الخوارج الصفرية ، الذين تجمعوا في جزيرة ابن كاوان (٣) ، بقيادة شيبان بن عبد العزيز اليشكري (٤) ، ثم الاتجاه إلى عمان لاعادة ضمها إلى الدولة العباسية .

وقد استطاع خازم أن يهزم الصفرية في جزيرة ابن كاوان ، واضطر من نجا منهم إلى الهرب إلى منطقة جلفار في الشمال الشرقي من عمان - راس الخيمة اليوم - ، الا ان الاباضية كرهوا مقامهم هناك ، فأرسل إليهم الجلندي هلال بن عطية الخراساني ويحيى بن نجيح على رأس قوة عسكرية ، لطردهم من عمان إلا إذا قبلوا الانضمام للدعوة الاباضية (٥) . مما يدل على رفض الاباضية المعتدلين لافكار الخوارج المتطرفيين ومنهم الصفرية ، وبذلك لا يجوز اعتبار الاباضية احد فرق الخوارج - أي الخروج السياسي - المتطرفة .

والمهم في الامر انه لما رفض الخوارج الصفرية الانضمام الى الاباضية دارت معركة بين الطرفين وتمكن الاباضية من تحقيق النصر وقتلوا قائد الصفرية شيبان . الا ان خازم بن خزيمة سرعان ما وصل إلى جلفار ، ويبدوا انه كان متابعاً للاحداث كما يظهر من الرواية

(١) خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٣١ .

(٢) هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٨١ .

(٣) بني او بر كاوان كما ورد لدى العوتبي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٦٢٦ .

(٤) الطيري ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٣٥٣ . اليعقوبي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٣٣٩ .

الازكوي ، المصدر السابق ج ٢ ، ص ٨٥٣ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٩٢ ، ٩٦ .

(٥) الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٨٥٣ - ٨٥٤ . السالمي ، التحفة ، ج ١ ، ص ٩٢ .

الاباضية على لسان خازم انه قال : " اتا كنا نطلب هؤلاء القوم يعني شيبان واصحابه وقد كفا الله قتالهم على ايديكم ... " (١).

وطلب خازم من الجلندي اعلان السمع والطاعة للخليفة العباسي- ابو العباس السفاح- وقيل : سألته أن يسلمه سيف شيبان وخاتم (٢) ، ليكونا له حجة عند الخليفة العباسي ، ولكن الاباضية رفضوا اعلان الطاعة والخطبة باسم الخليفة العباسي (٣) . وجرت في جلفار معركة عنيفة بين الاباضية وجيش خازم بن خزيمه ، وقد رجحت فيها كفة العمانيين في البداية وقتلوا عدداً ليس بقليل من اتباع خازم ، وعندما احس خازم بهزيمة جيشه اشار على جنده باحراق بيوت الاباضية ، فأشغل ذلك أذهانهم بأولادهم وأهلهم وممتلكاتهم مما ساعد في ارباكهم واضطراب صفوفهم ، فتمكن خازم من إحراز النصر عليهم بعد سبعة أيام .

ونتيجة لهذه المعركة استطاع خازم إعادة ضم عمان إلى سيطرة الدولة العباسية وذلك بعد قضائه على الامامة الاباضية وقتله للجلندي بن مسعود (٤) ، الا ان هذه الهزيمة لم تُبْط من عزيمه حملة العلم الاباضية ، فلم يستكينوا بل قاموا بتكثيف نشاطهم في نشر دعوتهم وخاصة في المناطق الداخلية ، التي يصعب على العباسيين الوصول اليها والسيطرة عليها منتظرين الفرصة المواتية لإعادة احياء الامامة الاباضية .

وتحقق لهم ذلك نحو عام (١٧٧ هـ / ٧٩٣ م) ، فاعلنوا تأسيس الإمامة الاباضية الثانية في عمان ، ومنذ ذلك التاريخ استمرت الإمامة في عمان (أو بعض مناطقها) ، بدون

(١) الازكوي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٨٥٤ . مؤلف مجهول ، تاريخ اهل عمان ، نج : وشرح سعيد عبد الفتاح عاشور وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٠ م ، ص ٥٤ . السالمي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٩٣ .

(٢) الازكوي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٨٥٤ . مؤلف مجهول ، تاريخ اهل عمان ، ص ٥٤ .

(٣) المصدر نفسه . السالمي المصدر السابق ، ج١ ، ص ٩٣ . هاشم ، المرجع السابق ، ص ١٨٨ .

(٤) الازكوي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٨٥٤ . مؤلف مجهول ، تاريخ اهل عمان ، ص ٥٥ .

السالمي ، المصدر السابق ج١ ، ص ٩٧ .

انقطاع لعدة قرون ، وأصبح المذهب الاباضي هو المذهب السائد في عمان واعتنقه معظم سكان ذلك القطر ، ولا تزال أغلبية سكانه تعتنق هذا المذهب حتى يومنا الحاضر .

ج- دور حملة العلم في شمالي افريقيا (المغرب) :

أولاً : سلمة بن سعد الحضرمي ودوره في نشر الدعوة الاباضية :

بعد ان تاكد لأبي عبيدة أن قيام الدولة - الامامة - الاباضية ، أمر يصعب تحقيقه تحت رقابة الامويين الصارمة ، بدأ في إرسال حملة العلم الى المناطق البعيدة عن قبضة السلطة الاموية ، ووقع اختيار أبو عبيدة على سلمة بن سعيد ^(١) الحضرمي ، للتوجه الى المغرب في أول القرن الثاني للهجرة / السابع للميلاد ، فهو أول من قام بنشر المذهب الاباضي في المغرب - شمالي افريقيا - حسب المصادر الاباضية ^(٢) . الا ان هذه المصادر لا تذكر تاريخ وصوله إلى شمالي افريقيا ، كما أن الفترة التي قضاها في تلك المنطقة غير معروفة ، وبالتالي يصعب الجزم بانه قد أمضى بقية حياته هناك أم أنه عاد إلى البصرة بعد اداء مهمته .

(١) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٠ .
الازكوي ، المصدر السابق ج ٢ ، ص ٧٦٩ . باجي ، صالح ، الاباضية بالجريد في العصور الاسلامية الاولى ، ط ١ ، دار بو سلامة ، تونس ، دون تاريخ للنشر . وورد اسمه سلامة بن سعد عند ابي زكرياء المصدر السابق ، ص ٤٢ . وينكر الشماخي في موضع آخر : " انه سلمة بن سعد " ، المصدر السابق ص ١١٣ . وانظر كذلك ، الخليفي ، احمد بن حمد (مفتي عام سلطنة عمان) ، لماكن انتشار المذهب الاباضي في شمال افريقيا ، ص ١٧ .

(٢) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٤٢ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٩٠ ، ص ١١٣ .

ويرى خليفات^(١) أن سلمة بن سعد قد وصل شمال افريقية في السنوات الأخيرة من القرن الأول الهجري / السادس الميلادي أو السنوات الأولى من القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ، ومن المؤكد أنه وصل قبل عام (١١٠هـ / ٧٢٩م) ، وهو آخر تاريخ تعطيه المصادر لموت عكرمة الداعية الصفري ، الذي صاحب سلمة في رحلته . بينما يذكر الخليلي^(٢) ان وصول سلمة إلى ذلك الاقليم كان في عام (١٠٤هـ / ٧٢٣م) .

وعلى أي حال فان ما يهم الباحث في هذا الموضوع الدور الكبير الذي قام سلمة بن سعد في نشر الدعوة الاباضية في شمالي افريقيا وتمهيده الطريق امام حملة العلم الى تلك المنطقة ، فبعد وصول سلمة بن سعد الحضرمي وعكرمة إلى بلاد المغرب الأدنى ، افترقا واتخذ كل منهما مقرا له يدعو فيه لمذهبه ، فقد ركز سلمة جهوده على قبائل المغرب الأدنى وأخذ يدعوهم لمذهبه سراً ، بينما نزل عكرمة^(٣) في مدينة القيروان ، ويبدو أنه ركز معظم جهوده على قبائل البربر القاطنة في المغرب الأقصى . ولعل ذلك كان باتفاق سابق بينهما^(٤).

ولن نتطرق لدور عكرمة في نشر المذهب الصفري في تلك المنطقة ، لانه ليس موضوع بحثنا ، فما يهم الباحث هو دور سلمة بن سعد الحضرمي في نشر الدعوة الاباضية في المغرب ، حيث اخذ يجول شمال افريقيا وينشر فيها الدعوة ، وكان يشجع على الدراسة في المشرق - أي البصرة - ، ويخبرهم ان هذا الامر لا يقوم الا على الفقه في الدين في الدين وهو غير متمكن بان يبقى في بقعة معينة لتدريس الفقه فيها ، لانه يدرس من يلتقي بهم

(١) خليفات ، المرجع السابق ، ص ١٣٣ .

(٢) احمد بن محمد ، المرجع السابق ، ص ٢١ .

(٣) هو ابو عبد الله عكرمة بن عبد الله ، اصله من البربر ، ت : (١٠٦هـ او ١٠٧هـ) . ابن خلكان

وفيات الأعيان ، ص ٢١٢ .

(٤) ابن خلدون ، عبدالرحمن المغربي ، تاريخ ابن خلدون ، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت

١٩٧١م ، ج ٦ ، ص ١١٨ .

المبادئ العامة ويغرس في قلوبهم الايمان ، ثم ينتقل إلى غيرهم ، وهكذا كان ينتقل من بلد إلى آخر ومن حي إلى آخر ، في انحاء الشمال الافريقي (١) .

وقد ركز سلمة بن سعد الحضرمي جهوده في جبل نفوسة بطرابلس معقل قبائل هوارة البربرية ، وقد كان سلمة متحمسا ومستعدا للموت في سبيل قيام الدولة الاباضية في تلك المنطقة ، فقد اثر عنه أنه كان يخاطب أصحابه قائلاً : " وددت أن لو ظهر هذا الامر ، يعني مذهب الاباضية ، يوما واحداً من اول النهار إلى آخره ، ثم لا آسف على الحياة بعده " (٢) .

ويمكن ان نستج من المقولة السابقة ان سلمة بن سعد الحضرمي ، كان يتمنى قيام امامة ظهور للاباضية في شمالي افريقيا ، في إشارة محتملة إلى انتشار الدعوة الاباضية في شمالي افريقيا عند وصول سلمة إلى هناك في اوائل القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ولو على نطاق ضيق ، كما نستشف من الرواية السابقة ان الدعوة الاباضية بشمالي افريقيا في تلك الفترة ما زالت في مرحلة الكتمان ، بدليل عدم قيام أي محاولة علنية لاعلان الامامة .

وعلى العموم يبدو شمال افريقيا كانت ارضاً صالحة للدعوة الاباضية ، فعند قدوم سلمة بن سعد ، كان هناك مجموعات اباضية كبيرة موجودة من قبل في بعض المناطق الوسطى في شمالي افريقية أي القسم الغربي من ليبيا ؛ ولعل ذلك عائد إلى ان المبادئ الاباضية كسبت لها اولاً انصار بين الفاتحين العرب ، الذين قدموا في مجموعات قبلية لشمال افريقيا ، واستوطنوا بعد ذلك في البلاد الجديدة . ثم وجدت لها دعماً بين قبائل نفوسة ، هوارة ولواته ، وزناته ، وزهانه المحلية ، التي رأت في المبادئ الاباضية تمثيلاً حقيقياً لدين

(١) الخليلي ، اماكن انتشار المذهب الاباضي في شمال افريقيا ، ص ٢٠ .

(٢) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٤٢ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١ - ١٢ .

الشماعي ، المصدر السابق ج ١ ، ص ١١٣ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٦٩ .

الإسلام لا يخضعها لأي حكم استبدادي ، ويعطيها المبرر لنضاله من أجل الحكم الذاتي في إطار الدين الجديد على قدم المساواة مع العرب (١) .

وكانت المهمة الرئيسة لسلمة بن سعد في شمالي إفريقيا اختيار شخصيات محلية وإرسالها إلى البصرة لتلقي العلم والتدريب على يد أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي أمام الإباضية آنذاك ، بحيث تستطيع تحمل عبء القيادة الإباضية في شمالي إفريقيا . ولمثل هذا التوجه أن يجعل السكان المحليين ينظرون إلى التعاليم الإباضية باعتبارها شيئاً خاصاً بهم مما يؤمن دعم البرر الكامل للقضية الإباضية (٢) .

وبفضل الجهود التي قام بها الداعية الإباضي سلمة بن سعد ، والتي نتج عنها انتشار الدعوة الإباضية في أجزاء من المغرب ، وكسبها لعدد ليس بقليل من الاتباع ، قام الإباضية في المغرب منذ الثلث الأول للقرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ، بمحاولات للاستقلال عن السلطة الأموية ، فعلى أثر مقتل زعيم الإباضية في المغرب عبد الله بن مسعود التجيبي حوالي (١٢٧هـ) على يد الياس بن حبيب الفهري والي طرابلس لاختيه عبد الرحمن بن حبيب الذي تمكن من انتزاع ولاية إفريقية من حنظلة بن صفوان (٣) . ولا تذكر المصادر سبب قتل عبد الله بن مسعود التجيبي ، وربما هي محاولة لإرهاب الإباضية في المنطقة (٤) أو لنشاطه الكبير في نشر الدعوة الإباضية ، وشعور الياس بن حبيب بالتهديد على سلطته .

(١) الجعيري ، فرحات ، نظام العزابة عند الإباضية الوهبية في جربة ، المطبعة العصرية ، تونس

١٩٧٥ م ، ص ١٨ . النامي ، دراسات عن الإباضية ، ص ١١ .

(٢) النامي ، المرجع السابق ، ص ١١ . خليفات ، نشأة الحركة الإباضية ، ص ١٣٦ .

(٣) الرقيق القيرواني ، تاريخ إفريقية والمغرب ، ص ١٢٣ وما بعد . ابن عبد الحكم ، فتوح إفريقية والاندلس ، تح : البرت غاتو ، الجزائر ، ١٩٤٧ م . ص ٢٢٤ .

(٤) عباس ، احسان ، تاريخ ليبيا ، ط ١ ، دار ليبيا للنشر ، بنغازي ، ١٩٦٧ م ، ص ٤٣ .

فتجمع الأباضية تحت زعامة الحارث بن تليد الحضرمي وعبد الجبار بن قيس المرادي^(١) ، لمهاجمة طرابلس وتمكنوا من فرض سيطرتهم على المدينة عام (١٣١هـ / ٧٤٨م) ، وحكم الحارث المنطقة الواقعة بين قابس وسرت ، الا ان الحارث وعبد الجبار قتلا معاً ، على يدي شعيب بن عثمان احد قادة عبد الرحمن بن حبيب الذي ارسل للقضاء على حركة الاباضية^(٢).

وبعد ذلك اختار الأباضية لزعامتهم إسماعيل بن زياد النفوسي ، لكن عبدالرحمن بن حبيب تمكن من الحاق الهزيمة بالاباضية وقتل إسماعيل بن زياد حوالي (١٣٢هـ / ٧٥٠)^(٣). الا ان تلك الهزائم لم تثن عزيمة سلمة بن سعد الحضرمي بل زادت اصراراً على مواصلة دوره الدعوي بسرية تامة - العودة إلى مرحلة الكتمان - لتحقيق نتائج افضل ، فرأى ضرورة توسيع قاعدة الدعوة ، واعداد الخطة لذلك إعداداً دقيقاً ، ونتيجةً لجهود سلمة ، فقد ارتحل بعض من اعتنق المذهب من أهل جبل نفوسة إلى البصرة ، ليأخذوا أصول الدعوة وتعاليمها عن الإمام أبي عبيدة ، وكان أشهر هؤلاء الاشخاص ابو عبدالله محمد بن عبد

(١) لا توضح المصادر الاباضية المتوافرة من منهما الامام فالبرادي يرى : انهما كانا مشتركين في الملك واما الشماخي فيقول : ان احدهما إمام والآخر قاضيه أو وزيره . ويقدم كلا المؤرخين الاباضيين اسم الحارث بن تليد على عبد الجبار . ويذكر ابن عبد الحكم ان الحارث كان امام الحرب وعبد الجبار امام الصلاة . مما يرجح ان الحارث كان هو الامام . راجع : البرادي ، **مع الجواهر** ، ورقة ١٧٠ . الشماخي المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٤ . ابن عبد الحكم ، المصدر السابق ، ص ٢٢٤ .

(٢) الرقيق ، المصدر السابق ، ص ١٢٨ ، ١٢٩ . ابن الاثير ، **الكامل** ، ج ٥ ، ص ٣١٣ .

(٣) عبد الحميد ، سعد زغلول ، **تاريخ المغرب العربي ليبيا - تونس - الجزائر** ، تح : وتقديم : احمد فكري ، ط ١ ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٤٠ م ، ج ١ ، ص ٢٩٢ .

الحמיד بن مغطير الجنائوني^(١). ولا تذكر المصادر المتوافرة المدة التي قضاها ابن مغطير في المشرق إلا أنه رجع وسلمة بن سعد الحضرمي لا يزال على قيد الحياة . واشترك الاثنان في نشر تعاليم الاباضية في جبل نفوسه^(٢) .

ثانياً : حملة العلم الخمسة إلى شمال افريقيا ونتائج عملهم :

رأى دعاة الاباضية الأوائل أن الحاجة تدعو إلى مزيد من البعثات العلمية للمشرق لدراسة العقيدة الاباضية والتدريب السياسي على يد امام الاباضية في البصرة ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة ، تمهيداً لاعلان امامة الظهور في شمال افريقيا ، فخرجت من تلك المنطقة أول بعثة علمية منظمة إلى البصرة ، وقد عرف افرادها في المصادر الاباضية بحملة العلم إلى المغرب^(٣) . وتألفت من أربعة أشخاص - كما اسلفنا - وهم : وأبو داود القبلي النفزاوي وعاصم السدراتي ، وعبد الرحمن بن رستم ، واسماعيل بن درار الغدامسي ، وانضم اليهم في البصرة أبو الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري اليمني .

(١) محمد علي دبوز ، تاريخ المغرب الكبير ، ص ١٨٨ . الخليلي ، لمكن انتشار المذهب الاباضي في شمال افريقيا ، ص ٢٢ .

(٢) خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٣٦ .

(٣) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٥٧ ، ٥٨ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١٩ . الشماخي ، المصدر السابق ج ١ ، ص ١١٣ .

ولا تذكر المصادر تاريخ خروج تلك البعثة إلى البصرة ، إلا أنها تشير إلى رجوعهم عام ١٤٠هـ ، ولما كانت المدة التي قضوها في عند أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة خمس سنوات ، فمن المرجح خروجهم من المغرب كان عام ١٣٥هـ ^(١) . وبعد أن أنهوا تدريبهم وتلقي العلوم عن الامام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ^(٢) ، عادوا إلى المغرب لمواصلة نشر الدعوة الاباضية ، فتولى كل فرد منهم مهمة التدريس ، وبدأ التعليم المنتظم في مناطق تجمعات الاباضية ، فظهرت مدارس أبي درار الغدامسي وعاصم السدراتي وأبي داود القبلي وعبد الرحمن بن رستم قبل انتقاله إلى الجزائر ^(٣) .

١- اعلان امامة الظهور الاولى في المغرب (١٤٠هـ/٧٥٦م-١٤٤هـ/٧٦٠م):

تلقى حملة العلم الاباضية إلى المغرب تعليمات من أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة بتنظيم دعوتهم ، وانتظار الظروف المواتية لاعلان الإمامة الاباضية في بلاد المغرب، وأشار عليهم بأن يكون امامهم أبو الخطاب عبد الاعلى بن السمع المعافري ، حيث تورد المصادر الاباضية ^(٤) رواية مفادها ، ان حملة العلم إلى المغرب " لما عزموا على السفر إلى بلادهم كلموا ابا عبيدة واستشاروه في شأنهم ، فقالوا : يا شيخنا ان كانت لنا في المغرب قوة ووجدنا من اتفلسنا رجلاً منا أو ما ترى ؟ فقال لهم ابو عبيدة : توجوا إلى بلادكم فان يكن في اهل دعوتكم ما يجب بت عليكم التولية في العدد والعدة من الرجال ، فولوا على انفسكم رجلاً منكم فان ابي فافقتوه ، فإشار إلى ابي الخطاب " .

(١) دبوز ، تاريخ المغرب الكبير ، ج٣ ، ص ١٩٤ . النامي ، دراسات عن الاباضية ، ص ١١ .

خليفات ، نشأة الحركة الاباضية ، ص ١٣٧ .

(٢) الازكوي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٧٧٤ .

(٣) معمر ، علي يحيى ، الاباضية في موكب التاريخ ، الحلقة الثانية ، ص ٥٩ .

(٤) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٤،٦٠ . النرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢١ .

الشماسي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٤ .

واستقر رأيهم على ان تكون طرابلس نقطة البداية ، فاجتمع حملة العلم واتباعهم من الاباضية في قرية صياد بالقرب من طرابلس ، وبايعوا أبا الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري بالامامة عام (١٤٠ هـ / ٧٥٦ م) ، وانفقت كلمتهم على دخول طرابلس ، وتمكنوا من السيطرة عليها اوائل عام ١٤٠ هـ^(١) . وتشير المصادر الاباضية ان ابا الخطاب " قد احسن السيرة في طرابلس في احكامه وايمانه " ^(٢) . ثم توجه بعد ذلك نحو الغرب قاصداً القيروان وتذكر المصادر الاباضية وغير الاباضية^(٣) ان خروجه كان استجابة لاستغاثة نساء القيروان.

حيث ان نساء القيروان ارسلن إلى ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري يستغثن به ويصفن انتهاك قبيلة ورفجومة - الصفرية المذهب - للحرمان ، بعد ان تمكنت من السيطرة على القيروان ، حيث كان سلوك الصفرية في القيروان كان على نقیض سيرة الأباضية الحسنة في طرابلس " فغنتوا وطفوا وجاروا وساموا الناس سوء العذاب ، وربطوا دوابهم في المسجد الجامع " ^(٤) . ولما كان ابو الخطاب المعافري يعمل لتأسيس دولة إسلامية يسود فيها العدل والمساواة وتطبيق مبادئ الإسلام ^(٥) ، فقد عقد العزم على السيطرة على القيروان وتخليص سكانها من جور قبيلة ورفجومة ، وربما كان ذلك ادراكاً منه لاهمية ضم القيروان إلى الامامة الاباضية ، ولذلك اخذ في شحذ همم اتباعه قبيل التوجه إلى القيروان ، حيث تشير الروايات الاباضية ان ابو الخطاب قبل خروجه " نادى بالصلاة جماعة ، فاجتمعت اليه الناس فصلى

(١) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦١ ، ٦٢ ، ٦٤ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢١ .

الشماعي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٤ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٧٥ وما بعد .

(٢) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٤ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٥ .

(٣) راجع من المصادر الغير اباضية : الرقيق ، تاريخ افريقية ، ص ١٤١ . ابن الاثير ، الكامل ، ج ٥ ص ٣١٦ . ومن المصادر الاباضية : ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٥ - ٦٧ . الشماخي

المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٥ - ١١٦ .

(٤) ابن عذاري ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٧٠ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٥ .

(٥) الشماخي ، المصدر السابق ج ١ ، ص ١١٥ .

بهم وصعد المنبر خطيباً ... ورغب أصحابه في الجهاد ، وأمر رعيته بالاستعداد للحرب ، فلما وصل باب المسجد سل سيفه وكسر غمده وقال : لا حكم الا لله ، ترغيباً منه للمسلمين في الجهاد ، وغضباً لله ولدينه " (١) . ولما خرج امر مناديه ان ينادي " من كان له ابوان كبيران أو واحد فليرجع ، ومن كانت له عروس قريبة العهد فليرجع ، ومن كانت له غروس صغار فليرجع ، ومن اراد منكم الرجوع فليرجع بليل ... " (٢) . وكرر ذلك في ثلاثة ايام ، فلم يبق معه الا ستة الاف (٣) .

من خلال الروايات السابقة يظهر الاعداد العسكري والسياسي ، الذي حظي به حملة العلم في البصرة على يد الامام ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة ، فابو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري ، كان حريصاً على شحذ همم اتباعه في البداية ، ثم التأكد من جاهزيتهم لا سيما من الناحية النفسية ، فكان لا يرغب ان يبقى في حملته إلى القيروان أي متردد ، أو منشغل بامر آخر غير الجهاد ، لكي يضمن نجاح حملته .

فسار ابو الخطاب بجيشه نحو القيروان وفي طريقه إليها سيطر على قابس ١٤٠ هـ وعين عليها عاملاً ، ثم واصل زحفه على القيروان وحاصرها حصاراً شديداً ، ولما استعصت عليه لجأ إلى الحيلة ، فاوهمهم انه انسحب عن المدينة وكمن لهم ، فلما خرجت

(١) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٦ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٦ . الازكوي المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٧٨ .

(٢) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٦ . الازكوي المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٧٨ .

(٣) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٧ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٦ . الازكوي المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٧٨ - ٧٧٩ .

قبيلة ورفجومة فوجئوا بجيش ابي الخطاب، فتمكن من هزيمتهم ودخل القيروان عام ١٤١هـ / ٧٥٨ م^(١) .

وضرب ابو الخطاب المثل الاعلى في تلك المعركة ، إذ لم يحدث ما اعتاد أهل القيروان مشاهدته بعد نهاية الحروب ، فلم تمتد يد جنوده الى جثث أعدائهم والتزموا بحدود الانتصار فلم يسلبوا ميّتا ، ولم يتعرضوا لسكان القيروان واموالهم ، وكان لذلك السلوك وقع حميد في نفوس سكان المنطقة^(٢) . وتشير بعض المصادر الاباضية^(٣) إلى ان عاصم السدراتي وهو احد حملة العلم إلى المغرب ، قد مات اثناء حصار القيروان - مسموماً كما اشرنا في سابقاً - ، مما يدل على تعاون حملة العلم ، ودعمهم لبعضهم .

ويدعم ذلك انه بعد سيطرة ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري على القيروان أوكل إلى عبدالرحمن بن رستم - وهو احد حملة العلم ايضاً - إدارة القيروان ، ورجع أبو الخطاب الى طرابلس^(٤) . مما يبرهن على الدور الكبير الذي قام به حملة العلم إلى المغرب في سبيل الدعوة ومن ثم الدولة الاباضية ، وربما كان حملة العلم البقية وهم : ابو داود القبلي واسماعيل بن درار الغدامسي مشتركين في هذه الاحداث تحت قيادة امامهم ابو الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري ، على الرغم من عدم ورود اسمائهم في المصادر الاباضية وغير

(١) ابن خلدون ، تاريخ ، ج ٦ ، ص ١١٣ . ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٨ ، ٦٩ . الدرجيني المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٦ ، ١١٧ . الازكوي المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٧٩ - ٧٨٠ .

(٢) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٩ ، ٧٠ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٧ ، ١١٨ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨٠ .

(٣) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٦٨ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٧ . الازكوي المصدر السابق ، ص ٧٧٩ .

(٤) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٩ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٨ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨١ .

الاباضية ، ولعلمهم قاموا بمهام ادارية كالقضاء وغيره ، ولذلك كانوا بمثابة الجنود المجهولين
- ان صح التعبير - في الدعوة الاباضية .

وقد توسعت حدود الدولة الاباضية في المغرب ، بعد سيطرت ابي الخطاب عبد
الاعلى بن السمع المعافري على القيروان ، إذ امتدت الى منطقة وهران غرباً ، وقد ضمت
حدود دولته في الجنوب منطقتي ودان وزويلة ، اما الصفرية فقد اتجهوا الى المغرب الاقصى
حيث استقروا هناك ، واختطوا مدينة سجلماسة التي اصبحت مركزاً لتجمعاتهم ^(١) . وقد ازعج
قيام دولة ابي الخطاب الدولة العباسية ، لاسيما وان جنودها ظلوا في المغرب الاوسط ولو لم
تعجل بعمل عسكري ، لربما كانت الدولة الاباضية ، ستتمكن من السيطرة على المغرب
الاوسط ، بحيث يمكنها ان تشكل خطورة ليس في المغرب فحسب بل وفي مصر ايضاً .
فأدرك الخليفة العباسي ابو جعفر المنصور خطورة الموقف ، فوجه محمد بن الاشعث
الخزاعي الى المغرب ؛ الذي اعد جيشاً كبيراً قدر بسبعين او خمسين ألفاً ^(٢) . وقد ساعدت
الظروف ابن الاشعث في ميدان القتال ، وذلك لتفرق جنود ابن الخطاب أما باختلاف قبيلتي
زناته وهواره وانسحاب الاولى من القتال ، او بخدعة ابن الاشعث واعلانه الانسحاب لعدم
اعداد جيشه العدة التي تمكنه من مواجهة ابن الخطاب ، ثم رجوعه إلى طرابلس بعد تفرق
كثير من اتباع ابي الخطاب ورجوعهم إلى منازلهم ، وكان آنئذ وقت حصاد ^(٣) .

(١) ديبوز ، تاريخ المغرب الكبير ، ص ٢٣٤ .

(٢) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٧١ . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٢ . الشماخي

المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٨ . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨١ .

(٣) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٧٢ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٩ . الازكوي

، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨٣ .

والمهم أن محمد بن الاشعث تمكن من هزيمة الاباضية ، بعد ان تفرقت جموعهم حيث التقى الطرفان في تورغا شرقي طرابلس عام (١٤٤هـ) ، وقتل امام الاباضية - وأحد ابرز حملة العلم إلى المغرب - ابو الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافري في تلك المعركة وقتل معه اثني أو اربعة عشر ألفاً ، ولم ينج منهم الا القليل (١) . ولما أحس عبد الرحمن بن رستم بأن ميزان القوى ليس في جانبه انسحب من القيروان غرباً ، ولجأ إلى التخفي وتركزت تجمعات الاباضية وجهودهم الدعوية بعد ذلك ، في المناطق الداخلية من طرابلس أو المغرب الأوسط كزويلة وجبل نفوسة ومنطقة تيهرت - سنفصل الحديث عن ذلك لاحقاً - .

وتأسيساً على العرض السابق ، يمكن القول ان ابا الخطاب عبد الأعلى بن السمع المعافري وزملائه من حملة العلم ، قد لعبوا دوراً هاماً في سياسة المنطقة على الرغم من الفترة القصيرة التي حكمها ابو الخطاب (١٤٠ هـ - ٧٥٧ م - ١٤٤ هـ / ٧٦١ م) ، حيث سيطرت إمامته على كل ليبيا الحالية ، ثم امتدت إلى القيروان .

وبعد وفاة امامهم أبي الخطاب السمع بن عبد الأعلى المعافري عام ١٤٤هـ ، بايع الاباضية في بلاد المغرب طرابلس أبو حاتم يعقوب بن حبيب الملزوزي (على الأرجح عام ١٤٥هـ) ، وتشير المصادر الاباضية (٢) ان امامته كانت إمامة دفاع وليست إمامة ظهور حسب العقيدة الاباضية .

(١) ابو زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٧٣ - ٧٥ . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ١١٩ - ١٢٠ .

(٢) راجع أخباره عند : البرادي ، **مع الجواهر** ، ورقة ١٧٣ . ابي زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٧٨ وما بعد . الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٦ وما بعد . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ١٢١ وما بعد . الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨٥ - ٧٨٨ .

ولن يفصل الباحث في الحديث عن ابي حاتم الملزوزي ، لانه لم يكن من حملة العلم الخمسة إلى المغرب ، مما سيبعدنا عن المحور الرئيسي للبحث وهو دور حملة العلم والنتائج والانتصارات السياسية التي ترتبت على عملهم . وما يهم الباحث ان ابا حاتم الملزوزي استطاع بمساعدة قبيلة نفوسة ، ان ينتصر على جيوش العباسيين ويدخل طرابلس ، ثم حاصر القيروان وحقق عدة انتصارات عسكرية ، الان ان جيوش العباسيين تمكنت من هزيمته وقتله عام (١٥٥ هـ / ٧٧١ م) (١).

٢- امامة عبد الرحمن بن رستم وقيام الدولة الرستمية (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) :

بعد هزيمة أبي الخطاب انسحب عبد الرحمن بن رستم من القيروان في اتجاه الغرب - كما فصلنا سابقاً - ، إلى ان وصل إلى جبل يسمى سُوفَجَج في المغرب الاوسط ، وقد سار معه بعض الانصار من الاباضية وهو في طريقه إلى هناك ، ولحق به محمد بن الاشعث وحاصر الجبل ، الا انه عجز عن تحقيق نصر حاسم على الاباضية ، فرجع إلى القيروان ويبدو ان عبد الرحمن بن رستم بقي هناك بين انصاره من القبائل البربرية ، حتى اذا اجتمع حوله من اهل العلم والصلاح من يثق فيهم ، ووجد نفسه قادراً في الشروع في بناء دولته اتجه نحو موقع تاهرت (٢) .

(١) البرادي ، المصدر السابق ، ورقة ١٧٣ . ابي زكرياء ، المصدر السابق ، ص ٧٨ وما بعد .
الدرجيني ، المصدر السابق ج ١ ، ص ٣٦ وما بعد . الشماخي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ١٢١ وما بعد .
الازكوي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨٨ . الحارثي ، العقود الفضية ، ص ٢٣٨ - ٢٣٩ .
ناصر ، منهج الدعوة عند الاباضية ، ص ١٥٢ .

(٢) بحاز ، ابراهيم ، الدولة الرستمية ، الجزائر ، ١٩٨٥ م ، ص ٨٥ . ناصر ، المرجع السابق ص ١٥٢ .

ولا تورد المصادر الإباضية وغير الإباضية شيء من اخبار عبد الرحمن بن رستم في تلك الفترة التي أعقبت تحصنه بجبل سوفجج ، على اثر سقوط امامة ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري (١٤٤ هـ) ، سوى مشاركته في حصار مدينة طنبنة ١٥٢ هـ . ولذلك يصعب تحديد تاريخ بعينه لبناء مدينة تاهرت (تيهرت)^(١) ، التي اتخذها عبد الرحمن بن رستم عاصمة لامامة الظهور الإباضية التي قامت (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) ، الا انه من المرجح ان يكون عبد الرحمن بن رستم قد قام بتأسيس المدينة قبل اعلان الامامة بسنوات . ويدعم ذلك ان المدينة قد اتسعت في الفترة التي أعقبت تأسيسها ، حتى إعلان قيام الدولة في عام (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) ، وازداد عمرانها بتوافد الإباضية عليها ، ويحدد احد الباحثين المتأخرين^(٢) الانطلاقة الفعلية لبناء المدينة بنهاية عام (١٥٥ هـ / ٧٧١ م) ، وبداية عام (١٥٦ هـ / ٧٧٢ م) .

وقد ازدهرت مدينة تاهرت بعد بناءها ، واستمرت في التطور والعمران ، كما أدت الهزائم التي لحقت بالإباضية في طرابلس وجبل نفوسة إلى ازدياد هجرتهم إلى تيهرت خاصة الفترة التي أعقبت هزيمة أبي حاتم ، حيث تأكدوا من صعوبة الاحتفاظ بطرابلس فانفقت كلمتهم على اعلان قيام الدولة الإباضية في المغرب الأوسط ، وبويع عبد الرحمن بن رستم الفارسي ، وهو تلميذ آخر من تلاميذ أبي عبيدة وأحد حملة العلم إلى المغرب ، إماماً لها في تيهرت (على الأرجح عام ١٦٠ هـ / ٧٧٦ م)^(٣).

(١) وقد فصلت المصادر الإباضية في وصف اختيار موضع مدينة تاهرت وبناءها . راجع : الدرجيني المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٠ وما بعد . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ١٣٩ وما بعد . الأزكوي المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٨٨ - ٧٨٩ . الحارثي . العقود الفضية ، ص ٢٤١ - ٢٤٢ .

(٢) بحاز ، المرجع السابق ، ص ٨٥ .

(٣) الدرجيني ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٠ . الشماخي ، المصدر السابق ، ص ١٣٩ . الحارثي العقود الفضية ، ص ٢٣٩ .

لم تقم الدولة العباسية بإجراءات عسكرية كبيرة للقضاء على الدولة الاباضية ، كما فعلت من قبل ، ففي سنوات قليلة خاضت جيوش الدولة العباسية الكثير من الحروب في المغربيين الأدنى والأوسط ، قدرهما ابن خلدون ^(١) بثلاثمائة وخمسة وسبعين حرباً ، ولم تتجح تلك الحروب في القضاء على الثورات ، وقد أدى هذا الى مراجعة الدولة العباسية لسياستها في المنطقة ، فركزت على الاحتفاظ بمنطقتي طرابلس والقيروان ، ولم تتدخل بعد في المنطقة غرباً ، اذ قامت دولة الصفورية في سجلماسة في أول العقد الخامس من القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي ، ثم أعلن قيام الدولة الرستمية في أول العقد السادس وقامت دولة ألا دارسة في أول العقد الثامن ، ثم قامت دولة الاغالبة ممثلاً للخلافة في أول العقد التاسع ، ودخل المغرب في مرحلة جديدة من تاريخه.

وأدت محاورة الرستميين للدولة العباسية التي كانت تسيطر على بعض مناطق تجمعات الاباضية الى توتر العلاقات بين الجانبين ، وفي مطلع العقد الثامن من القرن الهجري الثاني أحس عبد الرحمن بن رستم ان الدولة تحتاج الى فترة هدوء يتم فيها تنظيم أدارته ، فسعى إلى والي أفريقية آنئذ روح بن حاتم (١٧١هـ - ١٧٤هـ / ٧٨٧م - ٧٩٠م) ونجح في تحقيق الهدنة مع العباسيين ^(٢) .

وضح الاتفاق السابق حدود الرستميين الشرقية ، التي امتدت حتى سرت شرقاً ، اما في الغرب ، فلم تتعدى واد شلف ^(٣) ، وقد امتدت حدود الدولة جنوباً فشملت واحات فزان

(١) عبد الرحمن ، تاريخ ابن خلدون ، ج ٦ ، ص ١٥٤ .

(٢) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ج ٦ ، ص ١٥٤ .

(٣) زغلول ، المرجع السابق ، ج ١ ، ص ٣٩٦ .

حيث ضمت إمارة بني الخطاب ، كما ضمت جبل نفوسة وبلاد الجريد وانضم الى الدولة الرستمية اباضية جزيرة جربة ، بينما ظلت مجموعة كبيرة من الاباضية داخل القيروان (١) .

وقد استمرت الدولة الرستمية ما يزيد عن مائة وثلاثين عاماً (١٦٠هـ / ٧٧٦م - ٢٩٦هـ / ٨٩٩م) ، فازدهرت مع ازدهارها وما هيأتها من ظروف الاستقرار حركة علمية ممتازة في كل من جبل " نفوسة " و" تاهرت " ، وتركت ثروة علمية واسعة ذات قيمة جليلة.

من العرض السابق ، يظهر الجهد الدعوي والسياسي والعسكري الكبير الذي بذله حملة العلم ، وعلى راسهم ابي الخطاب عبد الاعلى بن السمح المعافري ، وعبد الرحمن بن رستم الفارسي ، مما كان له الاثر الكبير في انشار الدعوة الاباضية في شمال افريقيا بشكل واسع ، كما كُلت جهود حملة العلم إلى المغرب ، باعلان امامتي ظهور احدهما في المغرب الادنى (ليبيا وتونس) والآخرى في المغرب الاوسط (الجزائر) .

وتأسيساً على ما سبق يمكن القول ان الفضل الاكبر للانتصارات السياسية التي حققتها الحركة الاباضية في شمالي افريقيا يعود لحملة العلم ، كما يعود اليهم الفضل الاكبر في بقاء الدعوة الاباضية واستمرارها ، لما بذلوه من جهود جبارة في سبيل نشر دعوته على الرغم من الظروف الصعبة التي مرة بها الدعوة ، وما قيام الدولة الرستمية وبقائها ما يزيد عن مائة وثلاثين عاماً (١٦٠هـ - ٢٩٦هـ / ٧٧٦م - ٨٩٩م) ، الا نموذجاً ودليلاً واضحاً على النتائج الباهرة التي حققتها الدعوة الاباضية في شمالي افريقيا ، بفضل جهود حملة العلم إلى هذا الاقليم . ويمكن القول ان حملة العلم الاباضية ، اسهموا بدور كبير في تاريخ المغرب الاسلامي في المجالات السياسية والاقتصادية والتربوية ، وبقي المذهب الاباضي قائماً في

(١) معمر ، الاباضية في موكب التاريخ ، ج ٣ ، ص ٢١١.

أنحاء من المغرب العربي في عدة أماكن مثل جبل نفوسة في ليبيا وفي جزيرة جربة وقسطلة (بلاد الجريد) في تونس ، ووادي ميزاب جنوب الجزائر .

وفي ختام الحديث عن حملة العلم ونتائج عملهم في اليمن وعمان والمغرب (شمال إفريقيا) يخلص الباحث إلى النتائج التالية :

١. يمكن القول أن مهمة الدعاة الذين كانوا زمن الامام جابر بن زيد ، كما يبدو كانت دينية بالدرجة الاولى ، حيث كان دورهم يقتصر على نشر الدعوة الاباضية في الاقاليم التي أرسلوا إليها ، وعليه فإن بداية ظهور مصطلح (حملة العلم الاباضية) بمعناه الديني السياسي - ان صح التعبير - كانت في زمن الامام ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة .
٢. من اهم شروط اختيار حملة العلم الى الاقاليم المختلفة خارج البصرة ، ان يكونوا من أهل المناطق التي يرسلون إليها ، أو من المناطق القريبة منها ولكن يبدو أن مقتضيات الظروف أدت في بعض الأحيان إلى وجود دعاة من أماكن أخرى غير التي وفدوا منها ، إلا أن ذلك كان بصورة محدودة جدا .
٣. نهج حملة العلم الاباضية منهج شيوخهم في البصرة في الاساليب التي اتبعوها لنشر الدعوة الاباضية ، فانشأوا مجالس ومدارس سرية خاصة لتعليم مبادئ دعوتهم في المناطق التي أرسلوا إليها ، كما كانت تلك المدارس ملتقى لعلماء الاباضية واتباع الدعوة ومركزا لتلقين طلاب العلم على غرار المجالس الاباضية في البصرة .
٤. يواجه الباحث في التاريخ الاباضي صعوبة بالغة في تحديد اسماء حملة العلم الاباضية الى حضرموت واليمن ونشأتهم الاولى ، مقارنة بالذين اتجهوا الى عمان والمغرب ، حيث ترد اسماء الذين اوفدوا الى الاقليمين الاخيرين بشكل مباشر .

٥. لعب حملة العلم دوراً كبيراً في الحياة السياسية في الاقاليم التي اوفدوا اليها ، فاثرت جهودهم في سير الاحداث ، فهم لم يكونوا رجال دين فقط ، بل كانوا رجال سياسة حاذقين فاسهموا في تغيير الاوضاع السياسية في عمان واليمن وشمالى افريقيا .

٦. اتضح من خلال ما سبق أن حملة العلم الأباضية قاموا بجهود عظيمة في سبيل نشر دعوتهم وحققوا نجاحات سياسية عديدة في مناطق مختلفة ، حيث نجحوا في اعلان الإمامة في كل من حضرموت واليمن وعمان ، ولا يزال معظم سكان عمان ينتمون إلى المذهب الأباضي إلى يومنا هذا .

٧. استطاع حملة العلم الاباضية الذين اتجهوا غربا الى شمالى افريقيا - ليبيا ، تونس ، الجزائر المغرب - ، و بعد كفاح مرير من تأسيس الدولة الرستمىة الاباضية عام (١٦٠هـ - ٧٧٦ م) واستمرت اكثر من قرن وثلاث إلى قضى عليها الفاطميون سنة (٢٩٦هـ / ٨٩٩ م) ، ورغم ان عمر هذه الدولة لم يمتد طويلا - نسبياً - الا ان تراث ونظم الاباضية أظل مجموعات كبيرة من اهل المغرب منذ سقوط دولتهم في آخر القرن الثالث الهجري ، وحتى العصر الحديث .

٨. لم تقتصر اسهامات حملة العلم الاباضية على المجال السياسى بل شملت المجالات الاقتصادية والتربوية ، والفكرية ، ولذلك فقد بقي المذهب الاباضى قائما في عمان وفي عدة اماكن من المغرب العربى مثل جبل نفوسه بليبيا وجزيرة جربة وقسيطة (بلاد الجريد) في تونس وميزاب جنوب الجزائر .

الخاتمة

ناقشت هذه الدراسة الدعوة الاباضية في البصرة نشأتها وتطورها ودور حملة العلم في انتشارها خارج البصرة ، ونتائج عملهم حتى قيام الدولة الرستمية (١٦٠ هـ / ٧٧٦ م) وفي نهاية الدراسة نؤكد على النتائج الآتية :

ساهمت الحركة الفكرية التي بدأت تشهدها البصرة في أواخر القرن الأول الهجري / السابع الميلادي ، في جعل هذا المصر يتحول تدريجياً إلى أبرز الأقطاب الفكرية والعلمية في الدولة الإسلامية منذ بداية القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي .

كان لتلك البيئة الثقافية الخصبة في البصرة أثراً كبيراً في ظهور مجموعة من الأفكار والعقائد السياسية ، حيث شارك عدد غير قليل من سكان البصرة في الأمور السياسية واتخذوا مواقف مختلفة إزاء الأحداث المهمة في الدولة الإسلامية - كحادثة التحكيم - ، فكان ذلك نواة الأحزاب السياسية ؛ ونتج عن ذلك تيارات سياسية وفكرية تطورت على مر الأيام ، واتخذت مسارات متعددة ، وبرز مفكرون عبروا عنها بآرائهم التي امتزجت فيها السياسة بالعقائد .

يمكن القول ان بؤادر الاختلاف بين المسلمين ظهرت منذ أن بدأوا يفكرون عملياً في من يخلف رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - ، فقد كانت مسألة الخلافة من أهم العوامل التي ساهمت في ظهور الأحزاب السياسية في ذلك الحين ، ومن ثم في نشوء الفرق الإسلامية ومنها الاباضية .

كانت أول نتيجة لقبول الامام علي بن ابي طالب بالتحكيم أن انقسم جيش علي إلى قسمين أحدهما يرى وجوب وقف القتال ، وآخر يرى الاستمرار في الحرب ورفض التحكيم واتجه هؤلاء إلى حروراء وبايعوا عبد الله بن وهب الراسبي اماماً لهم .

ظهرت بعد معركة النهروان ، التي قتل فيها عبد الله بن وهب الراسبي جماعة ذات فكر معتدل ، فبعد هذه المعركة افتقد المحكمة الأولى وحدة الصف ، وشاعت فيهم الفرقة وساد الاضطراب ، مما دفع بعضهم إلى الغلو في التطرف ، فأنحرفوا عن الطريق السوي ووجد بينهم من استنكره ، ولم يجد بداً من الافتراق عن هؤلاء المتطرفين ، وقد كان على رأس هؤلاء الذين رفضوا مسلك العنف والذين عرفوا بالقعدة المعتدلين ، أبو بلال مرداس بن حدير واتباعه الذين عرفوا فيما بعد بالاباضية .

انفصل النجدات والازارقة نهائياً عن الخوارج المعتدلين (القعدة) ، بعد مشاركتهم مع عبد الله بن الزبير في الدفاع عن مكة المكرمة عام (٦٤ هـ / ٦٨٤ م) ، وعندما تولى الحجاج بن يوسف الثقفي ولاية العراق (٧٥ هـ / ٦٩٥ م) ، حدث انقسام جديد بين القعدة المعتدلين فظهرت جماعتين ، هما الصفرية والاباضية .

أن الاباضية قبل أن ينسبوا إلى ابن أباض كانوا يطلقون على أنفسهم عدة أسماء منها " الجماعة المسلمة " أو " جماعة المسلمين " أو " أهل الدعوة " ، أو غيرها من التسميات ويمكن القول أن الاباضية لم يقبلوا بهذه التسمية في بداية الأمر ، ولكنهم قبلوا بها منذ أوائل القرن الثاني للهجرة / الثامن للميلاد ، وبدأت هذه التسمية تظهر في كتاباتهم بعد ذلك .

على الرغم من تعدد الروايات الواردة في المصادر التاريخية غير الاباضية، وتناقضها حول تسمية الاباضية وتاريخ نشأتها ، إلا أنه يمكن القول أن معظم تلك المصادر تشير إلى أن هذه الحركة سميت بهذا الاسم نسبة إلى عبد الله بن أباض ، الذي ينتمي إلى قبيلة تميم .

أن عبد الله بن أباض لعب دورا بارزا في الجانبين السياسي والدعوي للدعوة الاباضية في مرحلة الكتمان ، فقد عبر عن وجهة نظرهم وآرائهم السياسية والعقدية وأوضح الملامح السياسية والعقدية للحركة لمخالفهم على وجه الخصوص والمسلمين عموما .

يمكن القول أن ابن أباض هو المناظر السياسي والمتحدث باسم الدعوة الاباضية بينما كان جابر بن زيد الأزدي الزعيم الديني للدعوة ، فقدم الاباضية ابن أباض للعلن لحماية زعيم دعوتهم - جابر بن زيد - ، وهذا يتفق مع منهج القعود والسرية الذي اتبعه الاباضية لاسيما أنها كانت في طور النشأة .

اتضح للباحث من خلال الدراسة أن شخصية الامام جابر بن زيد لم تكن شخصية دينية اتصفت بالورع والتقوى والزهد والمكانة العلمية الرفيعة فحسب ، بل نجدها شخصية سياسية وقيادية فذة اتسمت بالفطنة والدهاء السياسي ، مما جعل منه قائدا متميزا للدعوة الاباضية .

تؤكد المصادر الاباضية أن الإمام جابر بن زيد هو مؤسس الحركة الاباضية ومنشئها أما المؤرخون القدامى والمحدثين لاسيما غير الاباضية ، فقد ذهب بعضهم إلى أن عبد الله بن أباض هو القائد المؤسس للدعوة الاباضية ، وربما التبس عليهم الأمر نتيجة لان ابن أباض كان هو المتحدث باسم الحركة والظاهر للعيان ، أو أنهم ذهبوا لذلك بسبب العصبية المذهبية وعدم رغبتهم في الاعتراف بصلة جابر بالدعوة الاباضية .

أن جابر بن زيد كان قد انظم إلى حركة القعدة (الاباضية) منذ ولاية عبيد الله بن زياد للبصرة (٥٦هـ / ٦٧٦ م - ٦٤هـ / ٦٨٤ م) ، ولكن الباحث لا يستطيع أن يجزم بسنة بعينها لذلك الانضمام ، إلا انه يبدو من الروايات التاريخية أن جابر بدء يمارس سلطة في قيادة الدعوة الاباضية قبل عام (٦١هـ / ٦٨٠ م) ، وهو العام الذي قتل فيه أبي بلال مرداس بن حدير بن أدية التميمي .

تمكن الامام جابر بن زيد قبل وفاته من وضع اسس وركائز الدعوة الاباضية فتطورت الدعوة في البصرة بل وبدأت بالانتشار خارج العراق - عمان ، اليمن ، بلاد المغرب وغيرها من الاقطار الاسلامية - وازداد اتباع الدعوة ، ومهد بذلك الطريق لخليفته ابا عبيدة مسلم بن ابي كريمة ، ليواصل الجهود في تطوير ونشر الدعوة الاباضية .

لم يقتصر دور أبو عبيدة على تلقي وتدريس العلوم الدينية حتى أصبح من ابرز علماء وفقهاء الأباضية الأوائل ، بل كان سياسياً محنكاً تمتع بقدرات خاصة كالذكاء وسعة الأفق كما تمتع أبو عبيدة بمهارات القيادة والتنظيم ، فأهله ذلك لتولي قيادة الدعوة الأباضية بعد وفاة الإمام جابر بن زيد على المستويين الدعوي والسياسي .

بالإضافة الى دوره السياسي الكبير في قيادة الدعوة الأباضية ، فان أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، قد قام بجهود كبيرة في الجانب الدعوي والتنظيمي للحركة الأباضية ، فلم يكتف بما كان سائدا في البصرة من تنظيمات سرية بين أفراد الدعوة ، منذ أيام الإمام جابر بن زيد الأزدي ، بل قام بتنظيمها وتطوير أساليبها ، وأسهم بشكل كبير في نشر الدعوة الأباضية خارج البصرة .

على الرغم من وجود المجالس السرية منذ ظهور حركة القعدة المعتدلين - أهل الدعوة - ، إلا أن الفضل يعود للإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة في تطوير هذه المجالس وتصنيفها . ومن خلال الروايات الواردة في المصادر الإباضية ، يمكن تصنيف ثلاثة أنواع من المجالس السرية ، كانت موجودة زمن أبي عبيدة وهي : المجالس العامة ومجالس المشايخ ومجالس حملة العلم .

يمكن القول أن مهمة الدعاة الذين كانوا زمن الامام جابر بن زيد ، كما يبدو كانت دينية بالدرجة الاولى ، حيث كان دورهم يقتصر على نشر الدعوة الاباضية في الاقاليم التي أرسلوا إليها ، وعليه فأن بداية ظهور مصطلح " حملة العلم الاباضية " بمعناه الديني السياسي - ان صح التعبير - ، كانت في زمن الامام ابو عبيدة مسلم بن ابي كريمة .

من اهم شروط اختيار حملة العلم الى الاقاليم المختلفة خارج البصرة ، ان يكونوا من أهل المناطق التي يرسلون إليها ، أو من المناطق القريبة منها ولكن يبدو أن مقتضيات الظروف أدت في بعض الأحيان إلى وجود دعاة من أماكن أخرى غير التي وفدوا منها ، إلا أن ذلك كان بصورة محدودة جدا .

نهج حملة العلم الاباضية منهج شيوخهم في البصرة في الاساليب التي اتبعوها لنشر الدعوة الاباضية ، فانشأوا مجالس ومدارس سرية خاصة لتعليم مبادئ دعوتهم في المناطق التي ارسلوا اليها ، كما كانت تلك المدارس ملتقى لعلماء الاباضية واتباع الدعوة ومركزا لتلقين طلاب العلم على غرار المجالس الاباضية في البصرة .

لعب حملة العلم دوراً كبيراً في الحياة السياسية في الاقاليم التي اوفدوا اليها ، فاثرت جهودهم في سير الاحداث ، فهم لم يكونوا رجال دين فقط ، بل كانوا رجال سياسة ، فاسهموا في تغيير الاوضاع السياسية في عمان واليمن وشمالى افريقيا .

اتضح من خلال الدراسة أن حملة العلم الأباضية ، قاموا بجهود عظيمة في سبيل نشر دعوتهم ، وحققوا نجاحات سياسية عديدة في مناطق مختلفة ، حيث نجحوا في اعلان الإمامة في كل من حضرموت واليمن وعمان ، ولا يزال معظم سكان عمان ينتمون إلى المذهب الأباضي إلى يومنا هذا .

استطاع حملة العلم الاباضية الذين اتجهوا غربا الى شمالي افريقيا - ليبيا ، تونس الجزائر ، المغرب - ، و بعد كفاح مرير من تأسيس الدولة الرستمية الاباضية عام (١٦٠هـ / ٦٧٦ م) ، واستمرت اكثر من قرن وثلاث إلى قضى عليها الفاطميون سنة (٢٩٦هـ / ٨٩٩ م) ، ورغم ان عمر هذه الدولة لم يمتد طويلا - نسبياً - ، الا ان تراث ونظم الاباضية شملت مجموعات كبيرة من اهل المغرب منذ سقوط دولتهم في آخر القرن الثالث الهجري / التاسع الميلادي ، وحتى العصر الحديث .

لم تقتصر اسهامات حملة العلم الاباضية على المجال السياسي ، بل شملت المجالات الاقتصادية ، والتربوية ، والفكرية وغيرها من المجالات ، ولذلك فقد بقي المذهب الاباضي قائما في عمان وفي عدة اماكن من المغرب العربي ، مثل جبل نفوسه بليبيا وجزيرة جربة وقسيطة (بلاد الجريد) في تونس وميزاب جنوب الجزائر .

المصادر والمراجع (١)

أولاً : المصادر المخطوطة :

١. الأزدي ، جابر بن زيد (ت : ٩٣ هـ / ٧١١ م أو ٩٦ هـ / ٧١٤ م) :
مخطوط رسائل جابر بن زيد ، المكتبة الإسلامية ، سلطنة عمان ، مسقط .
٢. الأزكوي ، سرحان بن عمر بن سعيد السرحني (ق : ١٢ هـ / ١٨ م) : مخ كشف الغمة
الجامع لأخبار الأمة ، الرقم (٥٨) ، نسخة مصورة من المخطوط بدار المخطوطات
والوثائق ، وزارة التراث والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط .
٣. أطفيش ، قطب الامة محمد بن يوسف (ت : ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م) :
شرح لامية ابن النظر في الولاية والبراءة ، ج ٣ ، القسم الأول ، مخ مصور بجامعة
السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية .
٤. البرادي ، أبو القاسم بن إبراهيم (ت : ٨١٠ هـ / ١٤٠٧ م) :
كتاب الجواهر ، مخ بجامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية .
٥. البسيوي ، أبي الحسن علي بن محمد (توفي بعد : ٣٦٣ هـ / ٩٧٣ م) :
سيرته الموسومة : الحجة على من أبطل السؤال في الحدث الواقع بعمان ، ضمن كتاب
جامع السير في تراجم العلماء ، مكتبة الامام غالب بن علي في المملكة العربية السعودية
الدمام .

(١) تنويه :

١- لا اعتبار في هذا الترتيب لـ : ال ، ابن ، ابو ، ونحوها .

٢- الخط المتواصل (—————) يرمز إلى اسم المؤلف في الرقم الذي قبله .

٦. ابن رزيق ، حميد بن محمد (ت : ١٢٩١هـ / ١٨٧٤ م) :

مخ الصحيفة القحطانية ، انتهى من كتابتها في يوم الاربعاء ٢٧ محرم ١٢٦٩هـ ، جامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية .

٧. _____ :

مخ الصحيفة العدنانية، جامعة السلطان قابوس ، المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية.

٨. الرقيشي ، أحمد بن عبد الله بن أحمد بن الحسن (ق : ١١هـ / ١٧م) :

مخ مصباح الظلام ، الرقم (٩٧) ، مكتبة السيد محمد بن أحمد البوسعيدي ، سلطنة عمان مسقط ، السيب .

٩. الزبيدي ، عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني (ت : ٩٤٣هـ / ١٥٣٦م) :

مخ قرة العيون بأخبار اليمن الميمون ، رقم المخطوط (٧١) تاريخ رقم المكروفيلم : (١٤٦١) ، مكتبة الحرم المكي الشريف ، المملكة العربية السعودية ، مكة المكرمة .

١٠. المالكي ، عامر بن خميس (ت : ١٣٤٦هـ / ١٩٢٧م) :

غاية المطلوب في الاثر المنسوب ، مخ بمكتبة الدكتور مبارك بن عبد الله بن حامد الراشدي الخاصة ، سلطنة عمان ، مسقط .

١١. مجموعة مؤلفين :

مخ السير والجوابات ، نسخة محفوظة بمكتبة مسجد جامعة السلطان قابوس ، رقم ٥٤٩ .

١٢. مؤلف مجهول :

مخ رسائل تاريخية ، رقم الميكروفيلم : (١٨٦٧) ، مخ بدار المخطوطات والوثائق وزارة التراث والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط .

ثانياً : المصادر المطبوعة :

١. ابن الأثير ، أبو الحسن علي بن أبي الكرم الشيباني (ت: ٦٣٠هـ / ١٢٣٢م)
الكامل في التاريخ ، راجعه وصححه : محمد يوسف الدقاق ، ط٢ ، دار الكتب العلمية
بيروت ، ١٩٩٥م .
٢. الأزدي ، جابر بن زيد (ت : ٩٣ هـ / ٧١١ م أو ٩٦ هـ / ٧١٤ م) :
من جوابات الامام جابر بن زيد الاردي ، ترتيب : سعيد بن خلف الخروصي ، وزارة
التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٤ م .
٣. الأزكوي ، سرحان بن سعيد (ق : ١٢ هـ / ١٨ م) :
كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة ، دراسة وتحقيق : حسن محمد عبد الله النابودة ، ط١
دار البارودي ، بيروت ، ٢٠٠٦ م .
٤. الأشعري ، أبو الحسن علي بن اسماعيل (ت : ٣١٢ هـ / ٩٣٣ م أو ٣٢٤ هـ / ٩٣٦ م) :
مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، تح : محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة
العصرية ، بيروت ، ١٩٩٠ م .
٥. الأصبهاني ، الحافظ أبو نعيم احمد بن عبد الله (ت ٤٣٠ هـ / ١٠٣٨ م) :
حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، دار الفكر ، د . ت . أ .
٦. الأصفهاني ، أبو الفرج الأصفهاني (ت : ٣٥٦ هـ / ٩٢٥ م) :
كتاب الأغاني ، د . ط ، الدار التونسية للنشر ، تونس ، ١٩٨٣ م .
٧. أطفيش ، محمد بن يوسف (ت : ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م) :
شرح عقيدة التوحيد ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، ١٩٨٣م .
٨. ابن اعثم ، أبو محمد احمد الكوفي (ت : ٣١٤ هـ / ٩٢٦ م) :

الفتوح ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٨٦ م .

٩. البخاري ، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن إسماعيل (ت : ٢٥٦هـ / ٨٦٩ م) :

التاريخ الكبير مراجعة : السيد هاشم الندوي ، ضمن إصدارات الموسوعة الذهبية للحديث

النبوي الشريف وعلومه ، دار الفكر ودار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٨٦ م .

١٠. البسوي ، أبو يوسف يعقوب بن سفيان : (ت : ٢٧٧هـ / ٨٩٠ م)

المعرفة والتاريخ ، تح : اكرم ضياء العمري ، مؤسسة الرسالة ، د . ت . أ .

١١. البغدادي ، عبد القاهر بن طاهر (ت : ٤٢٩هـ / ١٠٣٧ م) :

الفرق بين الفرق ، تح : محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة العصرية ، بيروت

١٩٩٣ م .

١٢. البكري ، عبد الله بن عبد العزيز الاندلسي (ت : ٤٨٧هـ / ١٠٩٤ م) :

معجم ما استعجم من اسماء البلاد والمواضع ، تح : مصطفى السقا ، ط ٣ ، عالم الكتب

د . م ، ١٩٨٣ م .

١٣. البلاذري ، احمد بن يحيى بن جابر (ت : ٢٧٩هـ / ٨٩٢ م) :

البلدان وفتوحها واحكامها ، حققه وقدم له : سهيل زكار ، ط ١ ، دار الفكر ، بيروت

١٩٩٢ م .

١٤. _____ :

انساب الاشراف ، تح : سهيل زكار رياض زركلي ، ط ١ ، دار الفكر ، بيروت ، ١٩٩٦ م .

١٥. الجاحظ ، عمرو بن بحر ، (ت : ٢٢٥هـ) :

البيان والتبيين ، القاهرة ، د . ت . أ ، ١٩٢٧ م .

١٦. ابن جعفر ، ابو جابر محمد بن جعفر الازكوي (ت: ق ١٢هـ / ١٨ م) :
جامع ابن جعفر ، تح : جبر محمود الفضيلات ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط
١٩٩٥ م .
١٧. ابن الجوزي ، عبد الرحمن بن علي بن محمد (ت: ٥٩٧هـ / ١٢٠٠م) :
المنتظم في تاريخ الأمم والملوك ، تح : محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا
ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٩٢ م .
١٨. الجوهري ، إسماعيل بن حماد :
تاج اللغة وصحاح العربية ، تح : احمد عبد الغفور عطار ، ط ٤ ، دار العلم للملايين
بيروت ، ١٩٩٠ م .
١٩. الجيظالي ، اسماعيل بن موسى (ت: ٧٥٠ هـ / ١٣٤٩ م) :
قواعد الاسلام ، علق عليه : بكلي عبد الرحمن ، مكتبة الاستقامة ، ط ٣ ، ١٩٩٥ م .
٢٠. ابن حبان ، محمد بن حبان بن احمد (ت : ٣٥٤ هـ / ٩٦٥ م) :
كتاب الثقات ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٩٨ م .
٢١. ابن حجر ، ابو الفضل شهاب الدين احمد بن علي العسقلاني (ت : ٨٥٢هـ / ١٤٤٨م) :
الاصابة في تمييز الصحابة ، تح : علي محمد البجاوي ، ط ١ ، دار الجيل ، بيروت
١٩٩٢ م .

٢٢. _____ :

تهذيب التهذيب ، تح : مصطفى عبد القادر عطا ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت

١٩٩٤ م .

٢٣. ابن حزم ، ابو محمد علي بن احمد بن سعيد (ت : ٤٥٦هـ / ١٠٦٣م) :

الفصل في الملل والاهواء والنحل ، تح : محمد ابراهيم نصر ، عبد الرحمن عميرة ، دار

الجيل ، بيروت ، د . ت .

٢٤. _____ :

جمهرة انساب العرب ، تح : عبد السلام هارون ، ط ٥ ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٨٢م .

٢٥. الحموي ، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله (ت : ٦٢٦هـ / ١٢٢٨ م) :

معجم البلدان ، ط ٢ ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٩٥م .

٢٦. الحميري ، ابو سعيد نشوان سعيد نشوان (ت : ٥٧٣هـ / ١١٧٥ م) :

الحوار العين ، تح : كمال مصطفى ، د . ط ، د . ن ، طهران ، ١٩٧٢م .

٢٧. الحميري ، محمد بن عبد المنعم (ت : ٨٦٦هـ / ١٤٦١ م) :

الروض المعطار في خبر الاقطار ، تح : احسان عباس ، مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٨٤م .

٢٨. ابن حوقل ، أبو القاسم النصيبي ، (ت : ٣٦٧هـ / ٩٧٧ م)

المسالك والممالك ، بيروت ، ١٩٦٣ م ، د . ت . أ .

٢٩. ابن حنبل ، احمد بن محمد (ت : ٢٤١هـ / ٨٥٥ م) :

مسند الامام احمد بن حنبل ، دار صادر ، بيروت ، د . ت .

٣٠. _____ :

الغلل ومعرفة الرجال ، تح : وصي الله عباس ، ط١ ، دار الخاني ، السعودية ، ١٩٨٨ م .

٣١. ابن خلدون ، عبد الرحمن بن خلدون المغربي (٨٠٨ هـ / ١٤٠٥ م) :

تاريخ ابن خلدون ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، بيروت ، ١٩٧١ م .

٣٢. الخراساني ، أبو غانم بشر بن غانم (ت : بداية ق ٣ هـ / ٩ م) :

المدونة الصغرى ، ج١-٢ ، والمدونة الكبرى ، ج١-٢ ، وزارة التراث القومي والثقافة

مسقط ، ١٩٨٤ م .

٣٣. الخراسيني ، عبد الله بن محمد النزوي (ت : بداية ق ١ هـ / ٧ م) :

فواكه العلوم في طاعة الحي القيوم . ، تح وتعليق : محمد صالح ناصر و مهني بن عمر

التيواجيني ، ط١ ، المطبعة الوطنية ، سلطنة عمان ، روي ، ١٩٩٥ م .

٣٤. ابن خلفون ، أبو يعقوب يوسف بن خلفون المزاتي (ق : ٦ هـ / ١٢ م) :

أجوبة ابن خلفون ، تح : عمرو خليفة النامي ، ط١ ، دار الفتح ، ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م .

٣٥. ابن خياط ، خليفة بن خياط العصفري (ت : ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) :

تاريخ خليفة بن خياط ، حققه وقدم له : سهيل زكار ، دار الفكر ، بيروت ، ١٩٩٣ م .

٣٦. _____ :

الطبقات ، بغداد ، ١٩٦٧ ، د . ت . أ .

٣٧. الدرجيني ، أحمد بن سعيد (ت : ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م) :

طبقات المشايخ بالمغرب ، جزآن ، تح : إبراهيم طلاي ، د . ت . أ .

٣٨. الذهبي ، محمد بن احمد بن عثمان (ت : ٧٤٨ هـ / ١٣٤٧ م) :

تاريخ الاسلام ووفيات مشاهير الاعلام ، تح : عمر عبد السلام تدمري ط ١ ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٩٨٧ م .

٣٩. _____ :

سير اعلام النبلاء ، ج ٤ ، تح : مأمون الصاعرجي ، اشرف على تحقيقه : شعيب الارنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، د . ت . أ .

٤٠. _____ :

الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٣ م .

٤١. _____ :

تذكرة الحفاظ ، دار احياء التراث العربي ، د . ت . أ .

٤٢. الرازي ، احمد بن محمد (ت : ٣٣٤ هـ / ٩٤٥ م) :

الجرح والتعديل ، ط ١ ، دار احياء التراث العربي ، بيروت ، ١٩٥٢ م .

٤٣. ابن رزيق ، حميد بن محمد (ت ١٢٩١ هـ / ١٨٧٤ م)

الصحيفة القحطانية ، تح : حسن محمد النابودة ، ط ١ ، دار البارودي ، بيروت ، ٢٠٠٨ م .

٤٤. _____ :

الشعاع الشائع باللمعان في ذكر ائمة عمان ، تح: عبد المنعم عامر ، وزارة التراث القومي

والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٤ م .

٤٥. _____ :

الفتح المبين في سيرة السادة البوسعيديين ، تح: عبد المنعم عامر ومحمد مرسي ، ط ٥

وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، د . ت .

٤٦. الرقيق القيرواني ، أبو اسحق إبراهيم بن القاسم (٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م) :

تاريخ افريقية والمغرب ، تح : عبد العلي الزيدان وعز الدين عمر موسى ، ط ١ ، دار الغرب الاسلامي ، د . م ، ١٩٩٥ م .

٤٧. الزبيري ، أبو عبد الله المصعب بن عبد الله (ت : ٢٣٦ هـ / ٨٥٠ م) :

نسب قريش ، د . ط ، د . ن ، القاهرة ، ١٩٥٣ م .

٤٨. أبو زكرياء ، يحيى بن أبي بكر الوارجلاني (ت : بعد ٤٧٤ هـ / ١٠٨١ م) :

سير الائمة واخبارهم ، تح : إسماعيل العربي ، جزءان ، ط ١ ، دار الغرب الإسلامي بيروت ، ١٩٧٩ م .

٤٩. السالمي ، نور الدين عبد الله بن حميد بن سلوم (ت : ١٣٣٢ هـ / ١٩١٣ م) :

شرح الجامع الصحيح ، مسند الإمام الربيع بن حبيب الأزدي البصري ، ناشره سعود بن حمد بن نور الدين السالمي ، د . ت . أ .

٥٠. _____ :

اللمعة المرضية من أشعة الاباضية ، ط ٢ ، سلسلة تراثنا ، وزارة التراث القومي والثقافة مسقط ، د . ت .

٥١. _____ :

تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان ، جزءان ، مكتبة الإستقامة ، د . ت . أ .

٥٢. _____ :

مشارك أنوار العقول ، تح : عبد المنعم العاني ، تعليق : احمد بن حمد الخليلي ، ط ١ دار الحكمة ، دمشق ، ١٩٩٥ م .

٥٣. ابن سعد ، محمد بن سعيد بن منيع (ت : ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م) :

الطبقات الكبرى ، تح : محمد عبد القادر عطا ، ط ٢ ، دار الكتب العلمية ، بيروت
١٩٩٧ م .

٥٤. ابن سلام ، ابن سلام الإباضي (ت : ٢٧٣هـ / ٨٨٧ م) :

الاسلام وتاريخه من وجهة نظر اباضية ، تح : ر. ف . شفارتز وسالم بن يعقوب ، ط ١
دار اقرأ ، بيروت ، ١٩٨٥ م .

٥٥. السمعاني ، أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور (٥٦٢ هـ / ١١٦٦ م) :

الأنساب ، د . ط ، د . ن ، حيدر آباد ، الدكن ، ١٩٦٢ م .

٥٦. الشقصي ، خميس بن سعيد بن علي الرستاق (ت : ١٠٦٠هـ / ١٦٥٠ م) :

منهج الطالبين وبلاغ الراغبين ، د . ط ، تح : سالم بن حمد الحارثي ، وزارة التراث
القومي والثقافة ومطبعة عيسى البابي ، مسقط ، ١٩٧٩ م .

٥٧. الشماخي ، أحمد بن سعيد بن عبد الواحد (ت : ٩٢٨ هـ / ١٥٢٢ م) :

كتاب السير ، جزآن ، تح : أحمد بن سعود السيابي ، د . ط ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٧ م .

٥٨. الشهرستاني ، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد (ت : ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م) :

الملل والنحل ، تح : محمد سيد كيلاني ، د . ط ، دار صعب ، بيروت ، ١٩٨٦ م .

٥٩. ابن أبي شيبة ، محمد بن عثمان (ت : ٢٣٥هـ / ٨٤٩ م) :

سؤالات محمد عثمان بن أبي شبة لعلي بن المديني في الجرح والتعديل ، تح : موفق بن
عبد الله بن عبد القادر ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ١٩٨٤ م .

٦٠. الطبري ، محمد بن جرير (ت : ٣١٠هـ / ٩٢٢ م) :

تاريخ الأمم والملوك ، د . ط ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٩٧ م .

٦١. ابن عابدين ، محمد امين :

رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الابصار ، دراسة وتحقيق وتعليق : عادل احمد عبد الموجود وعلي محمد عوض ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٩٤ م .

٦٢. ابن عبد الحكم (ت : ٢٥٧ هـ / ٨٧٠ م) :

فتوح افريقية والأندلس ، د . ط ، د . ن ، تح : البرت غاتو ، الجزائر ، ١٩٤٧ م .

٦٣. عبد الحميد ، سعد زغلول :

تاريخ المغرب العربي ، تح : وتقديم : احمد فكري ، ط ١ ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٤٠ م .

٦٤. ابن عبد ربه ، احمد بن محمد القرطبي (ت : ٣٢٧ هـ / ٩٣٨ م) :

العقد الفريد ، ط ٢ ، دار ومكتبة الهلال ، بيروت ، ١٩٩٠ م .

٦٥. عبد الله ، مصطفى ، الشهير بحاجي خليفة (ت : ١٠٦٧ هـ / ١٦٥٧ م) :

كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، د . ط ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت د . ت .

٦٦. ابو عبيد ، القاسم بن سلام الهروي (٢٢٤ هـ / ٨٣٨ م) :

الاموال ، ط ١ ، مؤسسة ناصر للثقافة ، بيروت ، ١٩٨١ م .

٦٧. ابن عدي ، عبد الله بن عدي الجرجاني (ت : ٣٦٥ هـ / ٩٧٥ م) :

الكامل في ضعفاء الرجال ، تح : سهيل زكار و يحيى مختار غزاوي ، ط ٣ ، دار الفكر بيروت ، ١٩٨٨ م .

٦٨. ابن عذاري ، ابو العباس احمد بن محمد المراكشي (ق ٧ هـ / ١٣ م) :

البيان المُغرب في اخبار الاندلس والمغرب ، تح : كولان و ا. ليفي بروفنسال ، ط ٣
دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٨٣ م .

٦٩. ابو العرب ، محمد بن احمد بن تميم التميمي (ت: ٣٣٣هـ / ٩٤٤ م) :

كتاب المحن ، تح : يحيى وهيب الجبوري ، ط ١ ، دار الغرب الاسلامي ، بيروت
١٩٨٣ م .

٧٠. العوتبي ، سلمة بن مسلم (ق ٥ هـ / ١١ م) :

الأنساب ، جزآن ، تح : محمد إحسان النص ، ط ٤ ، مطبعة الالوان الحديثة ، ٢٠٠٦ م .

٧١. الفراهيدي ، الربيع بن حبيب بن عمرو (ت بين ١٧٥هـ / ٧٩١م - ١٨٠هـ / ٧٩٦م) :

الجامع الصحيح ، مسند الإمام الربيع بن حبيب ، ضبطه وخرج أحاديثه : محمد درويش

راجعه وقدم له : عاشور بن يوسف ، صححه : عبد الله بن حميد السالمي ، ط ١ ، دار

الحكمة ، دمشق ، مكتبة الاستقامة ، سلطنة عمان ، ١٩٩٥ م .

٧٢. ابن قتيبة ، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (ت: ٢٧٦هـ / ٨٨٩ م)

المعارف ، تح : ثروة عكاشة ، د . ط . د . ن ، القاهرة ، ١٩٦٠ م .

٧٣. _____ :

عيون الأخبار، د . ط ، د . ن ، القاهرة ، ١٩٣٠ م .

٧٤. _____ :

الامامة والسياسة ، علق عليه : خليل منصور ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت

١٩٩٧ م .

٧٥. القلهاتي ، أبو سعيد محمد بن سعيد الأزدي (ق ١١ هـ / ١٧ م) :

الفرق الإسلامية من خلال الكشف والبيان ، حققه وقدم له : محمد بن عبد الجليل ، د . ط
سلسلة الدراسات الإسلامية ، مركز الدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية ، تونس
١٩٨٤ م .

٧٦. ابن كثير ، أبو الفدا إسماعيل بن عمر (ت : ٧٧٤ هـ / ١٣٧٢ م) :

البداية والنهاية ، د . ط ، مكتبة المعارف ، بيروت ، ١٩٩٠ م .

٧٧. ابن الكلبي ، هشام بن محمد بن السائب (ت : ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م)

نسب معد واليمن الكبير ، تح : ناجي حسن ، ط ١ ، مكتبة النهضة العربية لبنان ، بيروت
١٩٨٨ م .

٧٨. الكندي ، أبو بكر احمد بن عبد الله بن موسى (ت : ٥٥٧ هـ / ١١٦٢ م) :

المصنف ، تح : عبد المنعم عامر ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط
د . ت .

٧٩. الكندي ، محمد بن إبراهيم (ت : ٥٠٨ هـ / ١١١٤ م) :

بيان الشرع ، وزارة التراث القومي والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٢ م .

٨٠. المبرد ، محمد بن يزيد (ت : ٢٨٥ هـ / ٨٨٨ م) :

الكامل في اللغة والأدب ، تح : محمد احمد الدالي ، ط ١ ، مؤسسة الرسالة ١٩٨٦ م .

٨١. مجموعة مؤلفين :

السير والجوابات ، جزآن ، تح وشرح : سيدة إسماعيل كاشف ، وزارة التراث القومي
والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٦ م .

٨٢. ابن مداد ، عبد الله بن محمد (ت : ٩١٧ هـ / ١٥١١ م) :

سيرة ابن مديد ، د . ط ، سلسلة تراثا ، العدد ٥٦ ، وزارة التراث القومي والثقافة، مسقط
١٩٨٤ م .

٨٣. المزي ، جمال الدين أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن (ت : ٧٤٢هـ / ١٣٤١ م) :
تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، تح : بشار عواد معروف وآخرون ، ط ٤ ، مؤسسة
الرسالة ، ١٩٨٥ م .

٨٤. المسعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي (ت : ٣٤٦هـ / ٩٥٧ م) :
مروج الذهب ومعادن الجواهر، شرحه وقدم له : مفيد محمد قميحة ، ط ١ ، دار الكتب
العلمية ، بيروت ، لبنان ، ١٩٨٦ م .
٨٥. _____ :

التنبيه والأشراف ، دار ومكتبة الهلال ، بيروت ، ١٩٩٣ م .
٨٦. مسكويه ، أبو علي أحمد بن محمد بن يعقوب (ت : ٤٢١هـ / ١٠٣٠ م) :
تجارب الامم وتعاقب الهمم ، تح : سيد كسروي حسن ، ط ١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت
٢٠٠٣ م .

٨٧. المعولي ، أبو سليمان محمد بن عامر (ت : ١١٩٠هـ / ١٧٧٦ م) :
قصص واخبار جرت في عمان ، تح : سعيد بن محمد الهاشمي ، ط ١ ، وزارة التراث
والثقافة ، مسقط ، ٢٠٠٧ م .

٨٨. المقدسي، مطهر بن طاهر (ت : ٥٠٧هـ / ١١١٣ م) :
البدء والتاريخ ، د . ط ، د . ن ، باريس ، ١٩١٦ م .

٨٩. المقرئ، تقي الدين أحمد بن علي (ت : ٨٤٥هـ / ١٤٤١ م) :
المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، د . ط ، د . ن ، بيروت ، ١٩٥٩ م .

٩٠. الملطي ، أبو الحسين محمد بن أحمد (ت : ٣٧٧ هـ / ٩٩١ م) :
- التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، د . ط ، د . ن ، بيروت ، ١٩٦٨ م .
٩١. ابن منظور ، جمال الدين محمد بن كرم (ت : ٧١١ هـ / ١٣١١ م) :
- لسان العرب ، ط ٣ ، دار احياء التراث العرب ، بيروت ، د . ت .
٩٢. المنقري ، نصر بن مزاحم (ت : ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م) :
- وقعة صفين ، تح : عبد السلام هارون ، ط ٣ ، دار الجيل ، بيروت ، ١٩٩٠ م .
٩٣. مؤلف مجهول :
- تاريخ اهل عمان ، تح وشرح ، سعيد عبد الفتاح عاشور ، وزارة التراث القومي والثقافة
سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٠ م .
٩٤. ابن هشام ، ابي محمد عبد الملك (ت : ٢١٨ هـ / ٨٣٤ م) :
- السيرة النبوية ، ج ٤ ، ضبطه وخرج احاديثه : سامي انور جاهين ، د . ط ، المكتب
الثقافي للنشر والتوزيع ، القاهرة ، ٢٠٠٤ م .
٩٥. الوارجلاني ، أبي يعقوب يوسف بن ابراهيم :
- كتاب الترتيب . محشي بحاشية العلامة أبي عبدالله محمد بن عمر ، د . ط ، وزارة التراث
القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٣ م .
٩٦. اليعقوبي ، أحمد بن إسحاق بن جعفر (ت : ٢٩٢ هـ / ٩٠٤ م) :
- تاريخ اليعقوبي ، علق عليه خليل المنصور ، ط ١ ، بيروت ، لبنان ، دار الكتب العلمية
١٩٩٩ م .
٩٧. ابو يعلى ، احمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي (ت : ٣٠٧ هـ / ٩١٩ م) :
- مسند ابي يعلى الموصلي ، تح : حسين سليم أسد ، ط ٢ ، دار المأمون للتراث ، دمشق ، ١٩٨٩ م .

ثالثاً : المراجع العربية والمعرية :

١. عباس ، إحسان :
تاريخ ليبيا ، ط ١ ، دار ليبيا للنشر ، بنغازي ، ١٩٦٧ م .
٢. الأعظمي ، علي طريف :
مختصر تاريخ البصرة ، تقديم وتحقيق : عزة رفعت ، مكتبة الثقافة الدينية ، بور سعيد
د . ت .
٣. أعوش ، بكير بن سعيد :
أضواء إسلامية على المعالم الاباضية ، د . ت . أ .
٤. _____ :
دراسات إسلامية في الأصول الأباضية ، ط ٣ ، د . ت . أ .
٥. باباعمي وآخرون :
معجم أعلام الأباضية من القرن الأول إلى العصر الحاضر (قسم المغرب الاسلامي)
ط ٢ ، جمعية التراث لجنة البحث العلمي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ٢٠٠٠ م .
٦. باجييه ، صالح :
الاباضية بالجريد في العصور الإسلامية الأولى ، ط ١ ، دار بو سلامة ، تونس ، د . ت .
٧. الباروني ، سليمان بن عبد الله :
الازهار الرياضية في ائمة وملوك الاباضية ، دار بو سلامة ، تونس ، ١٩٨٧ م .
٨. بحاز ، ابراهيم :
الدولة الرستمية ، د . ط ، د . ن ، الجزائر ، ١٩٨٥ .
٩. البطاشي ، سيف بن حمود :

إتحاف الأعيان في تاريخ بعض علماء عمان ، ط ١ ، مكتب المستشار الديني لصاحب

الجلالة، مسقط ، ١٩٩٢م .

١٠. _____ :

تاريخ المهلب القائد وال المهلب ، سلطنة عمان ، مسقط ، د . ت . أ .

١١. البكاي ، لطيفة :

حركة الخوارج نشأتها وتطورها إلى نهاية العهد الأموي (٣٧ - ١٣٢هـ) ، ط ١

دار الطليعة ، بيروت ، ٢٠٠١م .

١٢. بكوش ، يحيى محمد :

فقه الامام جابر بن زيد ، ط ١ ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٩٨ .

١٣. البوسعيدي ، صالح بن احمد :

رواية الحديث عند الاباضية ، ط ١ ، ٢٠٠٠م ، د . ت . أ .

١٤. بلا ، شارل :

الجاحظ في البصرة وبغداد وسامراء ، تر : ابراهيم الكيلاني ، دار الفكر ، دمشق د . ت .

١٥. البهلاني ، يحيى بن محمد بن سليمان :

نزهة المتاملين في معالم الازكويين ، ط ١ ، مطابع النهضة ، سلطنة عمان ١٩٩٣ م .

١٦. _____ :

بوارق الايام ، ط ١ ، مكتبة ابي مسلم ، د . م ، ١٩٩٩ م .

١٧. الجعيري ، فرحات بن علي :

نفحات من السير ، ج ٢ ، الإمام جابر بن زيد ، ط ١ ، د . ن ، د . م ، ١٩٩٤ م .

١٨. _____ :

البعد الحضاري للعقيدة الإباضية ، مطبعة الألوان الحديثة ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٧م.

١٩. _____ :

نفحات من السير، ج ٣ ، ٢٠٠١ م ، د . ت . أ .

٢٠. _____ :

نظام العزابة عند الاباضية الوهبية في جربة ، المطبعة العصرية ، تونس ، ١٩٧٥ م .

٢١. الجهضي ، زايد بن سليمان بن عبد الله :

حياة عمان الفكرية حتى نهاية الامامة الاولى ١٣٤هـ ، ١٩٩٨م ، د . ت . أ .

٢٢. جهلان ، عدون :

الفكر السياسي عند الإباضية من خلال آراء الشيخ محمد بن يوسف أطفيش (١٢٣٦-

١٣٣٢هـ / ١٨١٨-١٩١٤م) ، ط٢ ، مكتبة الضامري ، سلطنة عمان ، مسقط ، السيب

١٩٩١م .

٢٣. جوبان ، محمد محفوظ :

اليمن والخوارج حتى نهاية العصر الأموي ، ط١ ، دار الثقافة العربية ، الشارقة ، ٢٠٠٢م.

٢٤. الحارثية ، زيانة بنت خلفان :

الإمام جابر بن زيد وتأسيسه الفكر الإباضي ، ط١ ، مكتبة الجيل الواحد ، مسقط ، د . ت .

٢٥. الحارثي ، سالم بن حمد بن سليمان :

العقود الفضية في أصول الإباضية ، د . ت . أ .

٢٦. الحارثي ، مالك بن سلطان :

نظرية الامامة عند الاباضية ، ط١ ، مطبعة مسقط ، روي ، ١٩٩١ م.

٢٧. الحجري ، علي بن محمد بن عامر :

الإباضية ومنهجية البحث عند المؤرخين وأصحاب المقالات ، ط ٢ ، مكتبة الجيل الواحد

مسقط ، ٢٠٠٦ م .

٢٨. خليفات ، عوض محمد :

نشأة الحركة الإباضية ، ط ١ ، المطابع الذهبية ، مسقط ، ٢٠٠٢ م .

٢٩. _____ :

الأصول التاريخية للفرقة الإباضية ، ط ١ ، سلسلة تراثنا ، وزارة التراث القومي والثقافة

مسقط ، د . ت .

٣٠. الخليلي ، احمد بن حمد (مفتي عام سلطنة عمان) :

أماكن انتشار المذهب الإباضي في شمال أفريقيا ، ط ١ ، مكتبة الضامري ، سلطنة عمان

مسقط ، السيب ، ٢٠٠٨ م .

٣١. أبو داود ، سامي صقر :

الإمام جابر بن زيد وأثره في الحياة الفكرية والسياسية ، ط ١ ، مكتبة الجيل الواحد

سلطنة عمان ، ٢٠٠٠ م .

٣٢. دبوز ، محمد علي :

تاريخ المغرب الكبير ، د . ط ، د . ن ، القاهرة ، ١٩٩٣ م .

٣٢. درويش ، احمد :

جابر بن زيد حياة من اجل العلم ، د . ط ، د . ن ، مسقط ، ١٩٨٨ م .

٣٣. دكسن ، عبد الأمير :

الخلافة الأموية (٦٥ - ٨٦ هـ / ٦٨٤ - ٧٠٥ م) دراسة سياسية ، د . ط ، د . ن

بيروت ، ١٩٧٣ م .

٣٤.الدوري ، عبد العزيز :

مقدمة في تاريخ صدر الاسلام ، ط ٣ ، دار المشرق ، بيروت ، ١٩٨٤ م .

٣٥.الدوري ، قحطان بن عبد الرحمن :

عقد التحكيم في الفقه الاسلامي والقانون الوضعي ، ط ١ ، مطبعة الخلود ، وزارة الاوقاف

والشؤون الدينية ، العراق ، بغداد ، ١٩٨٥ م .

٣٦.الراشدي ، مبارك بن عبد الله بن حامد :

الإمام أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي وفقهه ، ط ١ ، مطابع الوفاء ، مصر

المنصورة ، ١٩٩٣ م .

٣٧.رانتسوزوف ، سرجيس :

تاريخ حضرموت الاجتماعي والسياسي قبيل الإسلام وبعده العصور الوسيطة المبكرة

(القرن الرابع - الثاني عشر الميلادي) ، تقديم وتعريب : عبد العزيز جعفر بن عقيل

ط ١ ، الآفاق للطباعة والنشر ، اليمن ، صنعاء ، ٢٠٠٤ م .

٣٨.زامباور ، المستشرق :

معجم الأسرات الحاكمة في التاريخ الاسلامي ، تر ، وتح : زكي محمد حسن وآخرون

د . ط ، دار الرائد العربي ، بيروت ، ١٩٨٠ م .

٣٩.الزركلي ، خير الدين :

الأعلام ، قاموس لاشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين ، د . ط

دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٩٨٦ م .

٤٠. السابعي ، ناصر بن سليمان بن سعيد :

الخوارج والحقيقة الغائبة ، ط ١ ، مطابع النهضة ، سلطنة عمان ، ١٩٩٩ م .

٤١. السرحني ، اسماعيل بن ابراهيم بن سعيد :

قلائد المرجان في ذكر السيرة العطرة لائمة عمان ، جامعة السلطان قابوس ، مركز الدراسات العمانية ، ١٩٩١ م ، د . ت . أ .

٤٢. السهيل ، نايف عبيد :

الاباضية في الخليج العربي ، ط٢ ، مكتبة الاستقامة ، مسقط ، ١٩٩٨ م .

٤٣. السيابي ، سالم بن حمود بن شامس :

إزالة الوعشاء عن اتباع ابي الشعثاء ، تح : سيدة اسماعيل كاشف ، د . ط ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٩ م .

٤٤. _____ :

الحقيقة والمجاز في تاريخ الاباضية باليمن والحجاز ، د . ط ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٠ م .

٤٥. _____ :

طلقات المعهد الرياضي في حلقات المذهب الاباضي ، د . ط ، سلسلة تراثنا ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٨٠ م .

٤٦. _____ :

عمان عبر التاريخ ، ط ٥ ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، د . ت .

٤٧. الصوافي ، صالح بن احمد :

الامام جابر بن زيد العماني وآثاره في الدعوة ، ط٣ ، وزارة التراث القومي والثقافة ، مسقط ، ١٩٩٧ م .

٤٨. العبادي ، احمد مختار :

في التاريخ العباسي والفاطمي ، د.ط ، دار النهضة العربية ، بيروت ، د.ت .

٤٩. عقيل ، عبد الرحمن بن جعفر :

صفحات من تاريخ اباضية عمان وحضرموت ، ط ١ ، دار حضرموت للدراسات والنشر

اليمن ، المكلا ، ٢٠٠٦ م .

٥٠. العلي ، صالح احمد :

التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الاول الهجري ، ط ٢ ، دار

الطلیعة ، بيروت ، ١٩٦٩ م .

٥١. الفقي، عصام الدين عبد الرؤوف :

اليمن في ظلال الاسلام منذ فجره حتى قيام دولة بني رسول، د.ط ، دار الفكر العربي

القاهرة ، د . ت .

٥٢. فلهاوزن ، يوليوس :

تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية ، نقله من الألمانية وعلق

عليه : محمد عبد الهادي أبو ريده ، راجع الترجمة : حسين مؤنس ، لجنة التأليف والترجمة

والنشر ، القاهرة ، ١٩٥٨ م .

٥٣. فوزي ، فاروق عمر :

الخليج العربي في العصور الإسلامية ، ط ١ ، دار القلم ، دبي ، ١٩٨٣ م .

٥٤. _____ :

مقدمة في المصادر التاريخية العمانية ، مركز زايد للتراث والتاريخ ، ط ١ ، العين

٢٠٠٤ م .

٥٥. _____ :

الموجز في تاريخ عمان السياسي في القرون الإسلامية الأولى ، ط ١ ، دار مجد لاوي

الأردن ، عمان ، ٢٠٠٨ م .

٥٦. قرقرش ، محمد :

عمان والحركة الأباضية ، ط ٢ ، مكتبة مسقط ، سلطنة عمان ، روي ، ١٩٩٤م .

٥٧. القنوبي ، سعيد بن مبروك :

الامام الربيع مكانته ومسنده ، د . ط ، مكتبة الظامري ، مسقط ، ١٩٩٥ م .

٥٨. كاشف ، سيدة اسماعيل :

عمان في فجر الإسلام ، العدد ١ ، ط ٢ ، سلسلة تراثنا ، وزارة التراث القومي والثقافة

مسقط ، ١٩٨٢ م .

٥٩. الكاف ، سقاف علي :

حضر موت عبر أربعة عشر قرنا ، ط ١ ، مكتبة أسامة ، بيروت ، ١٩٩٠م .

٦٠. كحالة ، عمر رضا :

معجم قبائل العرب القديمة والحديثة ، د . ط ، د . ن ، بيروت ، ١٩٦٨ م .

٦١. مجموعة مؤلفين :

دليل أعلام عمان ، ط ١ ، جامعة السلطان قابوس ، مسقط ، ١٩٩١ م .

٦٢. مجموعة مؤلفين :

عمان في التاريخ ، وزارة الاعلام ، سلطنة عمان و دار اميل للنشر المحدودة ، لندن

١٩٩٥ م .

٦٣. المسقري ، ناصر بن مطر :

الاباضية في ميدان الحق ، ط ٣ ، مكتبة الانفال ، مسقط ، ٢٠٠٨ م .

٦٤. معمر، علي يحي :

الإباضية بين الفرق الإسلامية ، د . ط ، د . ن ، القاهرة ، ١٩٧٦ م .

٦٥. _____ :

أضواء على الإباضية ، ط ١ ، د . ت . أ .

٦٦. _____ :

الإباضية مذهب إسلامي معتدل ، قدم له وعلق عليه : أحمد بن سعود السيابي ، د . ت . أ .

٦٧. _____ :

الأباضية في موكب التاريخ ، د . ط ، د . ن ، القاهرة ، ١٩٦٤ م .

٦٨. الملا ، عبد الرحمن :

تاريخ الحركات الفكرية واتجاهاتها في شرق الجزيرة العربية وعمان ، ط ١ ، الدار

الوطنية ، جدة ، ١٩٩٤ م .

٦٩. النامي ، عمرو خليفة :

دراسات في تاريخ الإباضية ، تر : ميخائيل خوري ، مراجعة : ماهر جرّار ، دققه وراجع

أصوله : محمد صالح ناصر ومصطفى صالح باجو ، ط ١ ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت

٢٠٠١ م .

٧٠. ناصر ، محمد صالح :

منهج الدعوة عند الأباضية ، د . ط ، مكتبة الإستقامة ، مسقط ، ١٩٩٧ م .

٧١. _____ ، والشيباني ، سلطان بن مبارك :

معجم أعلام الإباضية من القرن الأول الهجري الى العصر الحاضر (قسم المشرق) ، ط ١

دار الغرب الاسلامي ، بيروت ، ٢٠٠٦ م .

٧٢. هاشم ، مهدي طالب :

الحركة الاباضية في المشرق العربي ، نشأتها وتطورها حتى نهاية القرن الثالث الهجري
ط ١ ، دار الاتحاد العربي للطباعة ، بغداد ، ١٩٨١ م .

رابعاً : الرسائل العلمية :

١. الغيلاني ، سعيد بن محمد :

اقليم الخليج العربي في القرنين الاول والثاني للهجرة ، رسالة دكتوراه غير منشورة
جامعة القاهرة ، ١٩٩٥ م .

٢. الندابي ، ناصر بن علي بن سالم :

الامامة الاباضية في اليمن وامتداد نفوذها الى الحجاز (١٢٨هـ - ١٣٠هـ / ٧٤٦ م -
٧٤٨ م) ، دراسة تاريخية ، رسالة ماجستير غير منشورة ، نسخة بجامعة السلطان قابوس
المركز الثقافي ، مركز الدراسات العمانية ، مارس ، ٢٠٠٧ م .

خامساً : الندوات والمحاضرات :

١. بكوش ، يحيى محمد :

مدرسة جابر بن زيد واثرها في الفقه الاسلامي ، ندوة الفقه الاسلامي المنعقدة بجامعة
السلطان قابوس ، ط ١ ، وزارة الاوقاف والشئون الدينية ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٩٠ م .

٢. الصوافي ، صالح بن احمد :

حملة العلم الى عمان ، بحث ضمن : الملتقى العلمي الثاني حول مصادر التاريخ العماني الذي تنظمه وحدة الدراسات العمانية بالتعاون مع سفارة سلطنة عمان والملحقية الثقافية في الأردن ، جامعة آل البيت ، ٢٠٠٢ م .

٣. عاشور ، سعيد عبد الفتاح :

عمان حصن الأمان للعروبة والإسلام ، بحث ضمن : حصاد ندوة الدراسات العمانية وزارة التراث والثقافة ، سلطنة عمان ، مسقط ، ١٩٨٠ م .

٤. العلي ، صالح احمد :

خطط البصرة ومنطقتها ، ج ٨ ، مجلة سومر ، ١٩٥٢ م .

٥. _____ :

نمو المدن وتوزيعها في العراق في العهود الاسلامية الزاهرة ، بحث : ضمن كتاب دراسات في تاريخ العراق وحضارته (المدينة والحياة المدنية) ، تأليف نخبة من أساتذة التاريخ ، ج ٢ ، بغداد ، ١٩٨٨ م .

٦. الهاشمي ، سعيد بن محمد :

دور علماء نزوى السياسي عبر العصور ، بحث ضمن : حصاد الندوة التي أقامها المنتدى الأدبي في نزوى في الفترة من ١٦-١٧ جماد الآخرة ١٤١٩هـ - ٧-٨ أكتوبر ١٩٩٨م ط ١ ، ٢٠٠١ م .

سادساً : المراجع والبحوث الأجنبية :

- 1) Ennami , A.K . **Studies in Ibadhism** , A Thesis Submitted to the University of Cambridge for the Degree of Doct-or of Philosophy 1971,a.d .
- 2) J.C . Wilkinson , **The Julanda of Oman** , Journal of Omani Studies London , 1975,a.d.
- 3) _____, **The Early Development of The Ibadi Movement in Basra** , Journal of Omani Studies , London .
- 4) AL -Naboodah , H.M , **The Ibadi Movement : Astudy of its Early Development and Ideas** , Zayed Center , U. A.E .